



MG5
.P984p



McGill
University
Libraries

Islamic Studies Library

336 3542

Panjālā kī bāz achhūt.

گاہے گاہے باز خواں این دفتر پارینہ را

پنجاب کی بعض اچھوت قومیں



۱۹۲۵ء

انفرمیشن بیورو پنجاب سٹی فدرل

۶۵

۶۶

۲۶

شمار	موضوع
۱	حرف
۲	جرائم
۳	مشهور
۴	کے دے
۵	پوری
۶	رہ
۷	سائنسی
۸	سائنسی
۹	سائنسی
۱۰	سائنسی
۱۱	میں
۱۲	پوری
۱۳	اقوام
۱۴	تاریخی
۱۵	جنوبی
۱۶	آبادی
۱۷	پوری
۱۸	میں
۱۹	لفظ

mg5

p984p

68900

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	نمبر صفحہ	نمبر شمار	مضمون	نمبر صفحہ
۱	حرفِ گفتنی	۱	۱۷	انکے غیر ہندوستانی ہونے کے	۳۱
۲	جرائمِ پیشہ اقوامِ پنجاب	۶	۱۸	متعلق بعض کی رائے	۳۲
۳	مشہور جرائمِ پیشہ اقوام	۷	۱۹	ان اقوام کا قدیم تہذیب و تمدن	۳۳
۴	کے دلچسپ حالات	۸	۲۰	ان کے مندر اور عمارتیں	۳۴
۵	بورینے (اصل و نسب)	۹	۲۱	آغازِ عہدِ برطانیہ اور جنگی کا	۳۵
۶	(رسوم و عقائد)	۱۰	۲۲	رواج	۳۶
۷	(شادی کی ہندیاں رسوم)	۱۱	۲۳	پنجاب کے جرائمِ پیشہ پر اجالی نظر	۳۷
۸	سانسی (عام حالات اور اصل و نسب)	۱۲	۲۴	حکومتِ پنجاب اور آغازِ اصلاح	۳۸
۹	سانسی اور میراثی	۱۳	۲۵	ایکٹ جرائمِ پیشہ ۱۸۷۱ء	۳۹
۱۰	سانسی (رسوم اور عادات و خصال)	۱۴	۲۶	کا نفاذ	۴۰
۱۱	سانسیوں کی بولی	۱۵	۲۷	۱۹۱۳ء کی سرکاری کمیٹی	۴۱
۱۲	مینے	۱۶	۲۸	عملی تجاویز	۴۲
۱۳	ہارنی	۱۷	۲۹	اصلاحی سکونت گاہ	۴۳
۱۴	اقوامِ جرائمِ پیشہ کے متعلق	۱۸	۳۰	۱۹۲۳ء تک کی کارروائی	۴۴
۱۵	تاریخی معلومات	۱۹	۳۱	پرائیویٹ اور قومی انجمنوں	۴۵
۱۶	جنوبی ہند میں ان کی	۲۰	۳۲	کا کام	۴۶
۱۷	آبادی - - - - -	۲۱	۳۳	سرکاری سکونت گاہوں کا	۴۷
۱۸	یورپی اور مشرقی پنجاب	۲۲	۳۴	موجودہ انتظام	۴۸
۱۹	میں ان کی آبادی	۲۳	۳۵	ہماری تجاویز	۴۹
۲۰	لفظ قلی کی تحقیق	۲۴	۳۶	سکونت گاہوں کی فہرست	۵۰

حرفِ گفتنی

درس عنوان تماشا بہ تغافل خوشتر

ہے نگہ رشتہ شیرازہ مژگاں مجھ سے

کرہ ارض جس پر انسان بستے ہیں محض اس لئے پیدا ہے۔ کہ
آسمان کی آنکھوں کو تا قیامت ہر لمحہ اور ہر گھڑی انقلاب و تغیر کے
تماشے دکھاتا رہے۔ ہست و بود کی نیزنگیوں سے ان کو غافل نہ ہونے
دے۔ ابنِ ائے آفرینش سے اس وقت تک جغرافی۔ تاریخی۔ مذہبی
سیاسی۔ تمدنی اعتبارات سے ہماری دنیا کن کن مرحلوں سے گزری چکی
ہے۔ اور کیا کیا تبدیلیاں دیکھ چکی ہے۔ انسانی علم اس پر حاوی
ہونے سے محض عاجز ہے۔ علم تاریخ کا ایجاد کرنا انسان کا بڑا کام
ہے مگر اس علم کی حدود انسانی تجربہ و مشاہدہ کی حدود سے آگے
نہیں بڑھ سکتیں۔ کوئی شخص تحقیقی طور پر یہ نہیں کہہ سکتا کہ آج سے
دو ہزار سال پہلے کسی خاص ملک اور اس کے باشندوں کے صحیح و معتبر
حالات کیا تھے۔ ہم خود اپنے ملک پر جس میں ہم آبا و اجداد سے بستے
چلے آ رہے ہیں نظر ڈالتے ہیں تو ہماری کم علمی و بے بضاعتی ہماری
آنکھوں کے سامنے آ جاتی ہے۔ اس پر طرہ یہ کہ جو تھوڑا بہت علم
ہمیں حاصل ہے وہ اس قدر تسکین افزا نہیں جس قدر حیرت نا و تحجب انگیزہ
زمانہ ماضی ماضی تھا۔ حال کی یہ صورت ہے کہ ہم اس بیسیویں صدی
یعنی تہذیب و ترقی اور علم و عقل کی صدی میں تحقیق و تہیق کے ساتھ
ہندوستان کی موجودہ اقوام ان کی رسوم ان کے اخلاق ان کے
مذہب کو تفصیل کے ساتھ نہیں بیان کر سکتے۔

ہر مردم شماری کی رپورٹ جو دس سال کے بعد شائع ہوتی ہے اس راز کو افشا کرتی ہے کہ بلحاظ اقوام اور رسوم و عادات اقوام اس سے پہلی رپورٹیں کسی حد تک غیر مکمل تھیں۔ تاہم سوسائٹی کا موجودہ نظام اپنی سعی و ہمت کے مطابق اس ضمن میں جو کوششیں ہوتی چاہئیں انہیں خوبی کے ساتھ اور کامیابی کے ساتھ سرانجام دے رہا ہے۔

دنیا کا کوئی ایک بڑا عظیم ایسا نہیں جس میں نسلوں قوموں مذہبوں زبانوں اور رسموں کی اتنی کثرت ان میں اتنا تنوع اور اس قدر اختلاف پایا جائے جو ملک ہندوستان کے ستیاح کو اس میں نظر آئیگا۔ اس قسم کی کثرت اور اس قسم کا اختلاف اس بات کی دلیل ضرور ہے کہ ہندوستان سازنیز و خوش فضا ملک اور ساری دنیا میں نہ ہوگا۔ جس نے اتنی مخلوق خدا کو اپنی طرف کھینچا اور اس کی روزی کا سامان ہم پہنچایا۔ مگر اس تسلی سے یہ رنج دور نہیں ہو سکتا اور نہ یہ حقیقت مٹ سکتی ہے۔ کہ نسلوں اور قوموں کی کثرت نے سوائے آبادی زیادہ ہم پہنچانے کے ملک کی کوئی خاص خدمت نہیں کی۔ ملک کی خدمت نہ کرنے سے جو مراد ہم ملتے ہیں وہ محض یہ ہے کہ تعاون و اتحاد اور ہم وطنی و ہم جنسی کا احساس کسی طویل اور مسلسل زمانہ امن و آشتی پر اپنا قوی اثر نہیں بٹھا سکا۔ اور یہ تصور یا کوتاہی بیشتر مختلف اقوام اور مختلف نسلوں کے اختلاف رسوم و عفاائد سے پیدا ہے۔ سیاسی انقلابات نے بھی وقتاً فوقتاً اختلافات کی علیحدگی کو وسیع کیا۔ لیکن اگر تمدن و معاشرت۔ عقاید و رسوم میں ہم جنسی اور یکجہتی ہوتی تو ظاہر ہے کہ صورت حالات وہ نہ ہوتی جو آج ہمارے سامنے ہے۔

بلحاظ مذہب ملک کے اندر ہندو ہیں۔ مسلمان ہیں۔ عیسائی ہیں۔ سکھ ہیں۔ یہودی ہیں۔ پارسی ہیں اور پھر ہر ایک کے بیسیوں فرقے۔ بلحاظ نسل اصل باشندے یعنی ڈریوڈین۔ آریہ۔ ستھیں۔ عرب۔ مغل۔ پٹھان۔ اور پھر ان کی ہزاروں ذاتیں اور گوتیں۔ یہی حال زبانوں کا

ہے۔ سینکڑوں نہیں ہزاروں کی تعداد ہے۔ غرض ایک ملک کے اندر اتنی نسلیں، اتنی قومیں، اتنی زبانیں دنیا کے کسی حصہ میں دیکھنے میں نہ آئی ہونگی۔ اس ارتباط و اختلاط کا نتیجہ نہ معلوم قدرت کے پیش نظر کیا تھا اور آئندہ کیا ہو اور کوئی وجہ نہیں کہ قدرت کسی اچھے نتیجہ کی منتظر نہ ہو۔ مگر جو نتیجہ اس وقت تک دیکھنے میں آیا ہے وہ اتنا امید افزا نہیں جتنا یاس انگیز۔

بعض حلقوں میں نہایت بلند آہنگی سے اس بات کا چرچا کیا جاتا ہے کہ اس دور تہذیب میں بعض قومیں بعض اعتبارات سے اپنے آپ کو دوسری اقوام پر فائق سمجھتی ہیں۔ یہ درست ہو یا غلط۔ ہم کہتے ہیں کہ وہ نسلی اور قومی تمدنی اور معاشرتی اختلافات جو زمانہ قدیم سے ملک کے اندر ہیں اور اب تک چلے جا رہے ہیں ان کی اصلاح کی طرف کیوں توجہ نہیں کی جاتی۔ کیوں حکومت اور پبلک دونوں مل کر اس فرض کو سرانجام نہ دیں۔

انسان فطرتاً گنہگار ہے اور مجرم یا نیک سیرت و پاک طینت یہ ایک فلسفیانہ مسئلہ ہے اور مذہبی۔ اس حقیقت سے کس کو انکار ہے کہ کثرتِ گناہ و جرم نظامِ معاشرت و تمدن کے لئے اذیس مہلک ہے۔ انسانی سوسائٹی نے گناہ و جرم کو اس حد تک برا سمجھا کہ نیک چلتی اور پاکیزہ اخلاق کے قوانین خود وضع کر کے انہیں اپنے پر نافرمان کیا۔ اپنی بے محل آزادیوں اور مخرب اخلاق حقوق سے خود دست بردار ہو گئے۔ اور وہ نظامِ عقلی عدم سے وجود میں لائے جسے موجودہ زمانہ میں لفظِ حکومت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ قوانینِ اخلاق کے جبرِ یہ نفاذ کی ضرورت جن مصاحفوں پر مبنی ہے ان کی تشریح کا یہ محل نہیں۔ یہ اظہارِ الشمس ہے کہ عقل و فہم انسانوں کا کوئی گروہ آج اس مذہب سے مذہب دور

میں بھی بغیر اس جبر کے آزادی سے زندگی نہیں بسر کر سکتا۔
 جب حقیقت یہ ہے کہ باوجود گناہوں اور جرموں پر مائل ہونے کے
 ہم سب گناہ و جرم کو اپنے لئے اور تمام سوسائٹی کے لئے ستم قاتل سمجھتے
 ہیں تو آئیں۔ اپنے ملک پر نگاہ ڈالیں اور اس کی ان اقوام کی خستہ
 حالی اور بد بختی پر آنسو بہائیں جن کی زندگیاں محض ہمارے طرزِ عمل
 اور ہماری خود غرضیوں کی بدولت عصیان و طغیان کی نذر ہو چکی ہیں۔
 جن کے ضمیر سے ہماری نظرِ عنایت نے خیر و شر کا احساس محو کر دیا ہے
 جن کے دل و دماغ ہماری عقلوں کے جیلوں کا شکار ہو کر حق و باطل
 میں فرق کرنے سے عاجز آچکے ہیں۔ جن کے عقاید و اعمال ہمارے عقاید
 و اعمال کے زیر اثر وحشی حیوانوں اور جنگلی درندوں کے خصائل سے
 زیادہ حیثیت نہیں رکھتے۔ ہم خود تو گناہ و جرم سے نفرت کریں اور
 اس کے مرتکب کو ذلیل جانیں اور ہمارے پہلو بہ پہلو ہماری بسنیوں
 کے گرد و پیش آوارہ و پریشان حال ہمارے وہ ہم وطن بھی ہوں جو
 ہمیں ہماری آنکھوں کے سامنے جرموں کے شیفٹہ نظر آئیں۔ اور ہم
 خود انہیں اپنی زبان سے جرائمِ پیشہ کے نام سے یاد کریں۔
 مضمون کی تفصیل میں آپ پر کسی حد تک یہ حقیقت کھل جائیگی کہ وہ
 اقوام اور ہمارے ملک کی اقوام جن کو ہم اُس دورِ تہذیب میں جرائمِ
 پیشہ کہتے ہیں اپنے ابتدائی زمانے میں اُس زمانہ کے انسانی علم و عقل
 کے مطابق کچھ نہ کچھ ویسی ہی ممتاز و مہذب اور متمول و متمددن تھیں
 جیسے ہم اب ہیں محض ہمارے مسلسل اور صد ہا سالوں کے احسانوں
 نے ان کا وہ حال کر دیا ہے جس میں ہم اب ان کو دیکھ رہے ہیں۔ اگرچہ
 ہمارے احسانات نے ان اقوام کی مصیبتوں اور خانناں بربادیوں
 کے صحیح حالات بھی باقی نہیں چھوڑے۔ تاہم پیشتر اس کے کہ اُن کی موجودہ
 حالت آپ کی آنکھوں کے سامنے لائی جائے تاریخ کے ورق جو تھوڑی
 بہت روشنی ان کی گزشتہ تباہ حالی کی داستان پر ڈال سکتے ہیں آپ

کے پیش نظر کی جاتی ہے +

ہندوستان کے بعض مشہور صوبوں مثلاً بمبئی - یو۔ پی۔ پنجاب وغیرہ میں جرائم پیشہ اقوام کی اصلاح کے لئے مستقل محکمے قائم ہیں - ان محکموں کی رپورٹوں سے معلوم ہوتا ہے - کہ ہندوستان میں کوئی دس بیس قومیں ہی ایسی نہیں جو جرائم پیشہ کہلاتی ہیں - فرست پر نگاہ ڈالنے سے پتہ چلتا ہے کہ یہ تعداد سینکڑوں کی ہے جب قومیں سینکڑوں ہیں تو افراد کی تعداد کا کیا اندازہ +

سلسلہ مضمون میں صوبہ پنجاب کی اقوام جرائم پیشہ کے اعداد و شمار درج کر دئے گئے ہیں - ہم امید کرتے ہیں کہ اس رسالہ کا مطالعہ برائی نفع کے ہمہ ردوں اور رحم دل تعلیم یافتہ ہندوستانیوں کو اپنے پر آگندہ روزگار ہم وطنوں کی خبر گیری پر مجبور کریگا +

جرائم پیشہ اقوام پنجاب

ہندوستان کا کوئی صوبہ ایسا نہیں جس میں جرائم پیشہ اقوام نہ پائی جاتی ہوں تاکہ مضمون طویل نہ ہو جائے۔ ہم صرف پنجاب ہی کی ایسی قوموں تک اپنے بیان کو محدود رکھینگے۔ البتہ تاریخی حالات کی تحقیق میں اگر میرٹھ پنجاب باقی صوبوں کی بعض اقوام کا ذکر ضروری ہو تو وہ بھی مجملًا پیش کر دیا جائیگا۔

نہ معلوم اصل تعداد ان اقوام کے افراد کی کیا ہے۔ ان میں جو اشخاص قانون اقوام جرائم پیشہ پنجاب کی ماتحت لائے جا چکے ہیں انکی تعداد بشمول زن و بچہ ۱۹۱۸ء تک ڈیڑ لاکھ کے قریب تھی۔ اور سب سے آخری تعداد و شمار میں اسی تعداد کا ذکر کیا گیا ہے ایکٹ مذکور کا نفاذ بے سوچے سمجھے جرائم پیشہ اقوام کے تمام افراد پر نہیں کیا گیا بلکہ صرف ان اشخاص پر جو امن عامہ کیلئے خطرے کا باعث تھے اور آئے دن چوری ڈاکہ قلب سکہ قتل وغیرہ کی واردات ان سے سرزد ہوتی رہتی تھیں پھر ڈیڑھ لاکھ کی تعداد منہ سے کہنے کو کم ہو۔ اتنے انسانوں کی معاشرتی اور تمدنی اضلاع ہو جائے تو نہ صرف سوسائٹی ان کے خطرات سے محفوظ ہو جائے بلکہ ممکن ہے وہ سوسائٹی کا ایک نہایت مفید اور کار آمد حصہ بن جائیں۔

قانون اقوام جرائم پیشہ نے پنجاب کی جن قوموں کو اپنے ماتحت لیا ہے ان میں سے بعض خانہ بدوش ہیں جنکا پیشہ چوری اور راہزنی ہے اور بعض ایسی ہیں جو مختلف علاقوں میں مقیم بھی ہیں اور ہر قسم کے جرائم کی عادی بھی ان میں مشہور مفصلہ ذیل ہیں۔

(۱) بولیہ (۲) سانس (۳) سینے (۴) مارنی (۵) کچھوہ اسے (۶) ہتم (۷) تاگو (۸) گنگے (۹) دھنیو (۱۰) دھلون (۱۱) تھرانے اور ہار (۱۲) پھید کٹ (۱۳) نور محرم اور اکلا حیا بلیج (۱۴) کھل اور دلانے (۱۵) کچند وغیرہ وغیرہ۔ ان میں بعض بڑی بڑی اقوام کی وہ روایات جو بے لوگ خود بیان کرتے ہیں مختصر انفاذ میں سب سے پہلے درج کی جائیں گی اور پھر اسکے بعد مجملہ یہ بتایا جائیگا کہ تاریخی اعتبار سے یہ اقوام اپنے اصل مذہب کے لحاظ سے کس نسل سے تعلق رکھتی ہیں انکے آباہ اجداد کون تھے ہزارہ ماضی میں انکی کوئی معاشرت تھی؟ اگر تھی تو کیسی تھی کس طرح بتدریج اپنی موجودہ خانہ بدوشی کی منزل تک پہنچے اور زمانہ حال میں انکی اصلاح و رہتی کیلئے کیا کیا کوششیں کی جا رہی ہیں۔

مشہور جرائم پیشہ اقوام کے دلچسپ حالات پوریئے

اصل و نسب

پوریہ قوم کے لوگوں سے زبانی تحقیقات کے بعد جو حالات سرڈنبرل
ایٹس اور مسٹر ولیمس (انڈین پولیس) وغیرہ نے مردم شماری کی اور دیگر
رپورٹوں میں قلمبند کئے ہیں ان کا خلاصہ مختصر الفاظ میں یہ ہے :-
قوم کا نام پوریہ کس طرح رکھا گیا اس کے متعلق مختلف روایتیں
ہیں ایک گروہ کہتا ہے کہ شہنشاہ اکبر نے ساندل راجہ چٹوڑ سے ڈولا
(یعنی بیٹی) طلب کیا۔ اس نے انکار کیا۔ جنگ ہوئی۔ جس میں دونوں
طرف کے بعض بہادر ایک ”باؤلی“ (ایک قسم کا پانی کا کنواں) کے نزدیک
لڑ رہے تھے۔ راجپوتوں کی طرف کے جو لوگ تھے وہ ”باؤلے“ کے
نام سے مشہور ہو گئے۔ دوسرا فریق کہتا ہے کہ چٹوڑ کی لڑائی کے
بعد ایک نوجوان ایک راجپوت لڑکی پر فریفتہ ہو گیا۔ بعد میں اس
سے شادی کر لی۔ فقوڑا ہی عرصہ گزرا تھا کہ بیوی کو چھوڑ کر جنگل
کی طرف بھاگ نکلا۔ بیوی کے رشتہ داروں نے باؤلا (دیوانہ) کہنا
شروع کر دیا۔ اس کے ہی تمام خاندان ”باؤلے“ کے نام سے مشہور
ہو گیا +

مسٹر ولیمس کا بیان ہے کہ روایت کے بموجب پوریئے۔ چاندا اور
جوڑا کی اولاد ہیں فتنا اور جیمیل سورج منسی خاندان کے دور راجپوت جس زمانہ
سلہ یہ حالات زیادہ تر گلاسری آف پنجاب ٹرائس ایڈکاسٹس سے اخذ کئے
گئے ہیں پنڈت ہری کشن صاحب کول اور مسٹر ایل ایل ٹاکنس صاحب کی سرکاری رپورٹ
اور مردم شماری کی بعض رپورٹوں سے بھی مدد لی گئی ہے +

میں چٹوڑ پر مشترک حکومت کرتے تھے۔ شہاب الدین غوری نے قلعہ کا محاصرہ کیا۔ راجپوتوں نے مدافعت کی۔ دوسری جنگی قوموں میں سے قلعہ کی مدافعت میں جو شریک ہوئیں۔ ان میں بھیل تو تیر انداز تھے اہیرے شمشیر زن اور بوریے بند دھچی۔ اس لحاظ سے بوریے اگرچہ اپنی قوم راجپوت بتاتے ہیں۔ تاہم اپنے آپ کو حکمران راجپوتوں کے ہم مرتبہ نہیں سمجھتے۔ بلکہ سمجھتے ہیں کہ انکے ہم یک قسم کے معاون و مددگار ہیں۔ بعض بوریے ابھی تک اپنے دائیں بازو پر ایک لوہے کا کڑا پہنتے ہیں۔ جو کسی زمانہ میں راجپوتوں کا امتیازی نشان تھا۔ بہت سی قومیں ایسی ہیں جو اب بچ کھاتی ہیں مگر جن کے متعلق بوریوں کا بیان ہے کہ وہ چٹوڑ کی مدافعت میں ان کے ساتھ شریک تھیں۔ مثلاً گاڈی لوہار اور دیگر ایسی قومیں۔ اب نہ صرف یہ لوگ راجپوتوں کے امتیازی نشانات ہی اپنے پاس رکھتے ہیں بلکہ ان کا عقیدہ ہے جس کا کھلم کھلا اظہار کرتے ہیں کہ جب تک ہم چٹوڑ کے قلعہ پر دو بارہ قابض نہیں ہونگے ہماری قسمت میں یہی لکھا ہے کہ آوارہ حال و پریشاں روزگار رہیں۔

رسوم و عقائد

ضلع گورگاؤں میں بوریوں کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ لاہور کے ضلع اور ریاست پٹیالہ کے بعض علاقوں میں بھی ملتے ہیں۔ ان کی سلہ مشروٹیس نے ان لوگوں سے روایت جیسی سنی ویسی درج کر دی۔ ورنہ یہ واقعہ شہنشاہ اکبر سے متعلق ہے اس نے ۱۵۶۸ء میں چٹوڑ کا محاصرہ کیا۔ رانا سبھو دیا (اور بھوہار) کی طرف سے جیل اور فتنے مقابلہ کیا۔ جیل کوخو و شہنشاہ اکبر نے گولی سے ہلاک کیا۔ شہنشاہ نے ان دو کو ہمارا راجپوتوں کے محکمہ قلعہ آگرہ کے دروانے کے سامنے بطور یادگار نصب کرا دے۔ اکبر کے علاوہ چٹوڑ کا محاصرہ کرنے والا علاؤ الدین خلجی تھا۔ مگر وہ واقعہ ۱۲۹۲ء کا ہے اور اسے فتنہ اور جیل سے کوئی تعلق نہیں۔

انہیں گوتیں ہیں جو بعض ایک دوسری سے شادی وغیرہ کے تعلقات جائز نہیں سمجھتیں ۔

بورٹیوں کے مشہور مجود تین ہیں (۱) دیوی (بمقام نگر کوٹ) (۲) ظاہر پیر (جسے گنگا کہتے ہیں) اور (۳) ٹھاکر جی (کرشن جی) بعض بوریئے سورج کی پرستش بھی کرتے ہیں۔ اتوار کو برت رکھتے ہیں۔ جنکو کبھی نہیں پہنتے۔ گدھے کی قسم کبھی نہیں کھاتے۔ نہ معلوم اس کی وجہ کیا ہے۔ مسٹر ولیمس لکھتے ہیں کہ بورٹیوں کو گدھے کی سواری سے منع کیا گیا ہے۔ اور اس کے احترام کی ہدایت کی گئی ہے۔ افسوس کہ گدھا گدھا ہے ورنہ آج اسے یہ علم ہو جائے کہ اس "بیسویں صدی" میں بعض اشرف المخلوقات ایسے ہیں جو اسے متبرک و مقدس خیال کرتے ہیں تو یقیناً کامل ہے۔ اگر اور کچھ نہیں تو کم از کم گھاس کھانا ضرور چھوڑ دے۔ بوریئے گاے اور بیل کی پرستش بھی کرتے ہیں۔ گوشت کھاتے ہیں مگر اس جانور کا جس کو اپنے ہاتھ سے شکار کیا ہو یا کاٹا ہو۔ لاہور کے گرد و نواح میں جہاں بوریئے جرائم پیشہ نہیں اُن کی اپنی خاص بولی ہے جسے "لاڈی" کہتے ہیں۔ اُن کی اس زبان کو صرف بھیل۔ سانسی۔ کنجر اور دیگر ایسی ہی اقوام سمجھتی ہیں ۔

شادی کی نہایت مہذبانہ رسوم

اس قوم کی شادی کی بعض رسمیں نہایت عجیب و غریب ہیں۔ بوریئے اپنی گوت کے اندر شادی نہیں کرتے۔ سگائی میں اس بات کا خیال رکھا جاتا ہے کہ لڑکا لڑکی سے کسی صورت عمر میں چھوٹا نہ ہو۔ یہ رسم ہمارے خیال میں نہایت اچھی بلکہ قابلِ تقلید ہے۔ جو رسم شادی کے سلسلے میں خاص ذکر کی محتاج ہے۔ وہ یہ ہے کہ اندھے مرد کی شادی صرف اندھے عورت سے ہو سکتی ہے۔ اور اسی طرح کالے مرد کی کافی عورت سے۔ اس کے علاوہ خوبصورت مرد کے لئے خوبصورت عورت تلاش کی جاتی

ہے۔ اور بد صورت مرد کے لئے بد صورت عورت۔ معلوم ہوتا ہے۔
 رسوم شادی میں یہ لوگ بڑے نکنتہ رس اور اہل نظر واقع ہوئے ہیں
 اگر ان رسوم پر پابندی سے عمل کیا جاتا ہے تو کمنا پڑے گا کہ حسن
 و خوبصورتی کی قدر شناس اور پاسداران ایسی کیا مشرق اور کیا
 مغرب تمام دنیا میں کوئی قوم نہ ہوگی۔ ایسی قوم میں بوالہوس تو یقیناً
 اور قطعاً نہیں پیدا ہو سکتے ہوں گے۔ ”شیوہ اہل نظر“ کی ”ابرو“
 بھی ایسے لوگوں سے دنیا میں قائم رہ سکتی ہے۔ غالب کو علم ہوتا تو
 ایسی قوم کو تمام دنیا سے بڑھ کر مذہب خیال کرتا اور اشعار میں ان کی
 اس رسم کی داد دیتا۔ یہی نہیں۔ غیر قوم کی عورت کے ساتھ مباشرت
 کرنے والے کا حقہ پانی بنا کر کے اسے برادری سے خارج کیا جاتا ہے
 مگر طرہ یہ کہ باوجود ان رسوم کے جہاں تک باقی اخلاق کا تعلق ہے۔
 یہ قوم ”جرائم پیشہ“ ہے۔ بوریئے بعض علاقوں میں زراعت بھی کرتے ہیں
 بلکہ بالعموم شکاری ہیں۔ کتے ہر وقت اپنے ساتھ رکھتے ہیں۔ ان کے
 شرکار کرنے کے بعض طریق بڑے سائنٹیفک سے معلوم ہوتے ہیں۔ افسوس
 کہ مضمون اس تفصیل کا متحمل نہیں ہو سکتا۔

سانسی

عام حالات اور اصل و نسب

سانسی وسطی پنجاب کی خانہ بدوش قوم ہے۔ لاہور۔ امرت سر۔ لدھیانہ۔ کرنال۔ گجرات کے اضلاع میں ان کی تعداد زیادہ ہے۔ ان کی اپنی روایات کے مطابق ان کے آبا و اجداد مارواڑ اور اجمیر کے اصل باشندے تھے۔ بالعموم جنگلی جانوروں کو شکار کر کے کھاتے ہیں۔ بھیڑ۔ بکری۔ گدھا بھی پالتے ہیں۔ جھوٹروں میں بستے ہیں۔ ان میں جوان۔ توانا۔ تندرست تو چوری اور رہزنی کو اپنا پیشہ بناتے ہیں۔ بوڑھے۔ بچے۔ عورتیں گداگری کی آرٹ میں جراثم بھی کرتے ہیں۔ اور تماشا اہل کرم بھی دیکھتے ہیں۔ عورتیں ناچتی اور گاتی بھی ہیں۔ بعض ایسی بھی ہوتی ہیں کہ رنڈیوں کی طرح پیشہ کرنے لگ جاتی ہیں۔

سانسی گیارہ بارہ فیصدی مسلمان ہیں۔ بھوڑے سکھ ہیں۔

اور باقی ہندو۔

جراثم پیشہ اقوام میں سانسے سب سے زیادہ مشہور ہیں جراثم کی دل دادہ جس قدر یہ قوم ہے۔ اور کوئی نہ ہوگی۔ جن علاقوں میں لوگ سانیوں سے بوجہ ان کی واردات کے ڈرنے لگ جاتے ہیں۔ وہاں یہ لوگ جب دوبارہ جاتے ہیں۔ تو سانسے نہیں کہلاتے۔ بلکہ بھیڑ کٹ۔ کیکن۔ کنجر وغیرہ کے مختلف ناموں سے اپنے آپ کو پکارتے ہیں معلوم

ہوا۔ کہ بھیڑ کٹ۔ کیکن وغیرہ الگ قومیں نہیں۔ بلکہ سب سانسی ہیں۔ اگر اس قوم کی اصلاح ہو جائے۔ تو اُمید کی جا سکتی ہے۔ کہ پنجاب میں بہت بڑی حد تک۔ جرائم کا انسداد ہو جائے۔

تمام سانسی اقوام اپنے آپ کو سانس مل کی اولاد بتاتی ہیں اس شخص کے متعلق سوائے اس کے اور کچھ نہیں بتایا جاتا۔ کہ وہ بھرتپور کے علاقہ کا رہنے والا تھا۔ ایک چوہان راجپوت عورت کا بیٹا تھا۔ جس نے کسی نیچ ذات کے مرد سے شادی کر لی۔ ”ذات“ کے قواعد کے ماتحت اس عورت کی تمام نسل اور اولاد نیچ قرار دی گئی۔ اور راجپوت برادری سے خارج کر دی گئی۔ ”ذات“ کی رسوم نے بھی ہندوستان میں عجیب طرح یہاں کے تمدن و معاشرت پر اثر کیا ہے۔ ایک ایک نسل ایک ایک قوم کی سینکڑوں نسلیں اور ہزاروں قومیں بنا دی ہیں۔ وہ نسلیں اور قومیں جو خانگی اور وراثتی رواج۔ بیاہ شادی اور مرگ کی رسوم میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ایک دوسری سے جدا ہو گئیں۔ یہ بھی رسوم ”ذات“ ہی کی پابندیوں اور سختیوں کا ایک ادنیٰ کرشمہ کہئے۔ جس نے ہندوستان میں ”جرائم پیشہ“ اقوام پیدا کر دیں۔ ”اٹلے ذات کی عورت اگر ادنیٰ ذات کے مرد سے شادی کا تعلق پیدا کر لیتی۔ تو اس کے بچوں اور اس کی اولاد کو شہر میں داخل ہونے کی اجازت نہ تھی۔ بے گھرے در بدر آوارہ پھرنے لگتے اور جن جیلوں سے بھی پیٹ بھرنے کو کچھ ہاتھ لگتا۔ انہیں اختیار کرنے میں دریغ نہ کرتے۔ آہستہ آہستہ خانہ بدوشی۔ دشت

مٹ سرکاری رپورٹ مصنفہ پنڈت ہری کشن صاحب کول
دمسٹر ایل ایل ٹاکمنس (صفحہ ۵)



جرم پیشہ لوگوں کی اصل زندگی اور رہنے سہنے کے طریق

سب
میر کی جا
سدا ہو
تاتی ہیں
ایا جاتا
را چوت
ن کر لی
سل اور
مارج کر
ب طر
نس
بنا دی
ج - بیام
یکدوی
ندیوں
دوستان
عورت
یتی - تو
ہولے کی
گلے اور
س فقیر
دشت
کوں

نوردی - پوری - راہزنی کی عادتیں طبیعتوں میں راسخ ہو گئیں۔ اور عام سرکش لیٹروں کے ساتھ مل کر لوٹ غارت اور پوری کو کسب معاش کا ذریعہ بنا لیا۔

سانس مل کے گورو کا نام ”ملنگ شاہ“ تھا۔ سانسی اس گرو کا نام بڑے ادب و احترام سے لیتے ہیں۔ اس کے علاوہ ان کے اور بھی بے شمار گرو اور پیر ہیں۔ جیل میں جانا قبول کرتے ہیں۔ مگر اپنے ان گروؤں کے نام پر قسم کبھی نہیں کھاتے۔

سانسیوں کی سب سے بڑی دو ذاتیں ہیں۔ کالکا اور مالکا۔ دونوں ذاتوں کے لوگ آپس میں شادی نہیں کرتے۔ مختلف اضلاع میں سانسویوں کے اصل و نسب کی مختلف روایتیں مشہور ہیں۔ ذاتوں اور گوتوں کے ناموں میں بھی بہت اختلاف ہے۔ ضلع سیالکوٹ میں ان کی بارہ ذاتیں آباد ہیں ضلع گجرات میں بھی بارہ۔ اور یہی حال بعض دیگر اضلاع کا ہے۔

سانسی اور میراثی

وسطی پنجاب کی جاٹ قوموں کے ساتھ سانسویوں کے کچھ عجیب سے تعلقات ہیں۔ سانسوی جاٹوں کو میراثیوں کا کام دیتے ہیں۔ جاٹوں کی ہر ذات یا گوت کا الگ الگ سانسوی ہے۔ جو ہمیشہ اس کا شجرہ نسب یاد رکھتا ہے۔ اور بیاہ شادی کے موقعوں پر میراثی کی طرح ”کلان“ کرتا ہے۔ راجپوتانہ میں تو سانسوی اپنے آپ کو کہلاتے بھی ”بھاٹ“ ہیں۔ جن کا پیشہ ہی راجپوتوں کا شجرہ نسب

علاوہ بعض کے نزدیک کالکا اور مالکا کی بجائے ان قوموں کے نام ڈارڈا اور میگہ ہیں۔

یاد رکھنا اور بیان کرنا ہے۔ فیروز پور کے ڈوگروں ضلع
 گجرات کے وڑاچ جاٹوں۔ ہوشیار پور۔ جالندھر کے
 راجپوتوں اور آئند پور کے سوڈیوں کو بھی یہ لوگ
 یہی کام دیتے ہیں۔ یہ ایک دلچسپ بحث ہے۔ اور ان
 قوموں کی صحیح تاریخ معلوم کرنے والے کو (اگر کبھی معلوم
 کرنے کی ضرورت پڑی) یہ تحقیق کرنا ہوگا۔ کہ شجرہ خوانی
 کا کام ابتدا میں ان دونوں قوموں میں کس سے متعلق تھا
 میراثی قریباً سب کے سب مسلمان ہیں۔ ہندو میراثی یا تو
 بھاٹ کہلاتے ہیں یا غالباً ڈوم۔ میراثیوں کے اصل و
 نسب کے متعلق سرڈنزل ایبٹن وغیرہ کی تحقیق پر غور
 کرنے سے جو نتیجہ ہم پیدا کر سکتے ہیں۔ وہ یہ ہے۔ کہ
 سندھ میں عربوں کے ایام حکومت میں اس قوم کی انہی
 قدیم رسوم کے مطابق خود عربوں ہی کا ایک گروہ ایسا
 تھا۔ جس کا کام مختلف قبائل کے نسبوں کا بیان کرنا تھا۔
 تحریر و کتابت کا فن وسیع نہ تھا۔ کہ حکومت جائدادوں اور
 دیگر حقوق وراثت کے مقدمات کے فیصلوں کے لئے عام طور
 پر رجسٹر وغیرہ رکھتی۔ اس لئے اپنی قدیم رسم کے مطابق
 جس طرح اپنے ملک یعنی عرب میں اپنے ہر قبیلے کے ساتھ
 وہ اپنا ایک ایک ”راوی“ رکھتے تھے۔ انہوں نے یہاں بھی
 میراث کے متعلق جو شجرہ یاد رکھنے کا ضروری کام تھا۔ ان
 لوگوں کے سپرد کر دیا۔ اور ان کو ”میراثی“ کے نام سے پکارنا
 شروع کیا +

اس کی مثال بعینہ اسی طرح تھی جس طرح پنجاب میں اب
 تک بعض قومیں اپنے قدیم پیشوں کے نام سے پکاری جاتی ہیں سندھ میں
 عربوں سے پہلے جو ”سحقین“ اقوام (مثلاً جاٹ وغیرہ) آباد

تھیں۔ وہ بھی قدیم الایام سے زراعت پیشہ تھیں۔ اور کوئی وجہ نہیں۔ کہ میراث کے جھگڑوں کے انفصال کے لئے ان کے پاس اپنی قوم سے یا سندھ کی پرانی اصل اقوام میں سے کوئی گروہ ایسا نہ ہو۔ جو ان کے شجرے یاد رکھتا ہو۔ اور زمین وغیرہ کے مقدمات کے فیصلوں میں مدد دیتا ہو۔ یہ گروہ ممکن ہے انہیں قوموں کا ہو۔ جو اب سانسی وغیرہ کہلاتی ہیں۔ اور نسبوں کو یاد رکھتی ہیں۔ یا اگر ”سختیں“ اقوام میں پہلے یہ رسم نہ تھی۔ تو عربوں نے اسے رائج کیا۔ اور پھر عربوں کے بعد ان قوموں نے زراعت کی ضروریات کے لحاظ سے اب تک اسے جاری رکھا۔ سندھ میں سیاسی انقلاب آئے۔ عرب زیادہ عرصہ سندھ پر حکومت نہ کر سکے۔ جاؤں کو بھی اور بعض عرب قوموں مثلاً سیدوں وغیرہ کو سندھ سے پنجاب۔ راجپوتانہ اور سماک۔ متحدہ کے میدانوں کی طرف رخ کرنا پڑا۔ اس عرصہ تک کئی جاٹ توہیں مسلمان بھی ہو چکی ہونگی۔ جو جاٹ ہندو تھے۔ وہ سانیوں سے شجرہ خوانی کا کام لیتے رہے۔ اور اب تک لیتے ہیں۔ سید اور مسلمان مذہب کی جاٹ توہیں یا بعض ہندو بھی۔ یا تو اصل مسلمان یعنی ”عربی میراثیوں“ کو اپنے ساتھ اپنے نئے وطنوں میں لے آئے یا ”میراثی“ کی اصطلاح عربوں سے لے لی۔ اور اسی اصطلاح سے اپنے شجرہ

لے موجودہ تاریخی تحقیقات بتاتی ہے۔ کہ سندھ میں بھی ہندوستان کے قدیم باشندے آباد تھے۔ بعض کا خیال ہے۔ کہ ان قدیم نسلوں میں ایک قوم وہ بھی ہے۔ جو اب ”مینا“ کہلاتی ہے۔ اور پنجاب کی جرائم پیشہ اقوام میں شمار ہوتی ہے۔ (تاریخ ہند مصنفہ سر۔ ایچ ایلپٹ۔ صفحہ ۵۰۳)

خوانوں یعنی سانسویوں کو پکارنا شروع کر دیا۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ تمام کے تمام میراثی جیسا کہ ان کا دعویٰ ہے۔ عربی النسل نہیں۔ بالکل ممکن بلکہ یقینی ہے کہ موجودہ میراثیوں میں بعض ایسے بھی ہوں۔ جو نام کے میراثی ہوں۔ اور اصل میں سانسوی ہوں۔ پنجاب میں اس وقت تک بعض بوڑھے جاٹ ایسے ملتے ہیں۔ جو شہادت دیتے ہیں۔ کہ ہمارے کئی موجودہ میراثیوں نے ہمارے شجرے ہمارے پُرانے سانسویوں سے سیکھے۔ اور یہ اس لئے کہ شجرہ خوانی اور نسب دانی کا کام اب بہت حد تک ان لوگوں سے مخصوص ہو چکا ہے۔ جو ”میراثی“ کے نام سے پکارے جاتے ہیں۔ عام سانسویوں کے جرائم پیشہ ہونے کی وجہ سے زمیندار قوموں نے ان سے نسب دانی کا کام لینا چھوڑ دیا ہے۔ اور اب جو جاٹ قومیں ”سانسی“ رکھتی ہیں۔ اور میراثی نہیں رکھتیں وہ برادری میں موردِ طعن ٹھہرائی جاتی ہیں۔

یہ تحقیق کہ میراثیوں میں کون عرب ہیں اور کون ہندوستان کے اصل باشندے یا ”ستھین“۔ اس مضمون کے دائرے سے خارج ہے۔ سانسوی ابھی تک میراثیوں کی طرح نسب دانی و شجرہ خوانی کا کام دئے جا رہے ہیں آئندہ تہذیب و تعلیم اور تحریر و کتابت کا زمانہ۔ (یعنی جب جاٹ بحیثیت قوم لکھے پڑھے ہو جائیں گے) یہ کام ان قوموں کے سپرد رکھے گا یا نہیں۔ یہ خود زمانہ فیصلہ کریگا۔

رسوم اور عادات و خصائل

سانسی ہر جگہ جرائم پیشہ ہی نہیں۔ بعض علاقوں میں بطور کاشت کار زراعت کا کام بھی کرتے ہیں۔ پنجاب گورنمنٹ کی سٹیشن کی ایک رپورٹ میں ان کے متعلق لکھا ہے۔ کہ ”ان کی عادات و خصائل مختلف علاقوں میں مختلف ہیں۔ قریباً نصف صدی پیشتر لاہور کے گرد و نواح کے سانسے جرائم پیشہ اقوام میں شمار نہ تھے۔ بلکہ جاٹوں کے مزارعہ تھے۔ اور ان کو نسب دانی اور شجرہ خوانی کا کام دیتے تھے۔ برعکس اسکے گورداسپور کے ضلع میں نہایت وحشیانہ اور خطرناک جرائم کے مرتکب تھے“ جیسا کہ اوپر بتایا جا چکا ہے۔ شجرہ خوانی کا کام یہ لوگ اب بھی کئی ایک اضلاع میں دیتے ہیں۔ مگر قوم کا اکثر حصہ جو قدیم زمانے سے خانہ بدوشی کی زندگی بسر کرتا اور چوری اور لوٹ مار پر اپنی بسر اوقات کرتا چلا آ رہا ہے۔ وہ تا وقتیکہ اقامت کی زندگی کا عادی بن کر زراعت اور صنعت وغیرہ کے اچھے پیشے اختیار کر کے مجرمانہ زندگی سے نفرت نہ پکڑے تمام قوم کی حالت کا سدھنا محال ہے +

تمام سانسوں میں تلوار کی قسم سب سے بڑی قسم خیال کی جاتی ہے۔ بعض تو ان میں تلوار کی پوجا کرتے ہیں سیالکوٹ کے ضلع کے سانسے تلوار یا بھالہ ہاتھ میں لے کر کبھی جھوٹی قسم نہیں کھاتے۔ یہ رسم بتاتی ہے۔ کہ اس قوم کا ابتدا میں ضرور کسی بہادر اور شمشیر زن قوم سے تعلق ہوگا۔ خواہ

وہ بہادر قوم راجپوت تھی یا کوئی اور۔ مگر افسوس۔ کہ انقلاب زمانہ نے ان کو جرائم پیشہ بنا دیا۔ اور ان میں ایسی مذموم اور قبیح عادات و اطوار پیدا کر دیں۔ کہ جن کا ذکر کرتے ہوئے شرم آتی ہے +

سانی جب چوری وغیرہ میں گرفتار ہوتے ہیں تو نہ اپنا صبح نام بتاتے ہیں نہ اپنے قبیلے کا۔ بلکہ جہاں بستے ہیں یا ڈیرا کرتے ہیں وہاں گرد و نواح میں چوری نہیں کرتے۔ اس قسم کی رسمیں اور پابندیاں ڈاکوؤں۔ ٹھگنوں جوئے بازوں اور دیگر اس قسم کی جماعتوں میں عام ہوتی ہیں۔ ہر سوسائٹی کے اندرونی حلقہ میں خواہ وہ سوسائٹی عوام کی نگاہ میں کیسی ہی ذلیل اور گری ہوئی کیوں نہ ہو۔ باہمی اعتماد اور اخلاق کے چند اصول اور قواعد ہوتے ہیں۔ جن پر کار بند رہنا اس کے افراد اپنا مذہبی فرض سمجھتے ہیں۔ اگر وہ ان اصول کو ہاتھ سے دے بیٹھیں یا ان کی خلاف ورزی کریں۔ تو ان کا نظام ورہم برہم ہو جاتا ہے +

آپ نے دیکھا ہوگا یہ لوگ اپنے مقدمات بھی اپنی ہی پنچائتوں میں فیصلہ کرتے ہیں۔ اور کریں کیوں نہ۔ عام عدالتوں میں اپنے مقدمے لے جائیں۔ تو ان کے ہزار قسم کے اندرونی راز کھل جائیں۔ یہی وجہ ہے۔ کہ اپنی پنچائتوں کی عاید کردہ تعزیریں اور سزائیں قبول کرنے سے انہیں کبھی عذر نہیں ہوتا +

سانسیوں کی بولی

سانسیوں کی بولی عجیب قسم کی ہے۔ سوائے سانسوں کے اس بولی کو نہ کوئی سمجھ سکتا ہے۔ نہ غالباً سیکھ سکتا ہے۔ سرکاری افسروں میں سے بعض نے اس زمانہ میں کوشش کی ہے۔ مگر اکثر ناکام رہے۔ مسٹر ایچ۔ اے۔ رٹو لکھتے ہیں۔ کہ سانسوں کی زبان ایجاد ہونا بھی قدرت کے یا انسان کے عجائبات سے ہے۔

دنیا کی اور زبانیں تو خدا جانے کین کین ضروریات اور اسباب سے پیدا ہوئیں۔ سانسوں کی زبان ایسی ہے۔ جس کو محض جرائم کے ارتکاب کی خواہش یا جرائم کو چھپانے کے لئے پرائیویٹ اصطلاحات کے وضع کرنے کی ضرورت نے پیدا کیا۔ سانس عام طور پر پنجابی یا بگڑی ہوئی ہندوستانی زبان بولتے ہیں۔ مگر جب کبھی آپس میں راز کی بات کرنا ہو۔ تو پھر اس اپنی خاص بولی ہی میں کرتے ہیں۔ ان کے اپنے ایجاد کردہ الفاظ اور اصطلاحات بھی ہیں۔ مگر عام طور پر لب و لہجہ کی تبدیلی سے عام پنجابی اور ہندوستانی الفاظ کا تلفظ بگاڑ لیتے ہیں۔ اور اس سے نئی زبان پیدا کر لیتے ہیں۔ جس کو عام لوگ نہیں سمجھ سکتے۔ ”ص“ یا ”س“ کو ”ن“ سے بدل کر ”صاب“ (صاحب) کو ”ناب“ اور ”سارا“ کو ”ناڑا“ کہتے ہیں۔ ”ب“ کو ”ن“ سے بدل کر ”پنسا“ کو ”ننسا“ اور ”د“ کو ”کھ“ سے بدل کر ”دس“ کو ”کھس“ کہتے ہیں۔ سانسوں کی طرح بھید کٹوں کی بھی الگ اپنی بولی ہے۔ بعض کا خیال ہے۔ بھید کٹ بھی اصل میں سانس

ہیں۔ ممکن ہے۔ شروع میں ایک ہی ہوں۔ اب یہ دونو
 قویں بلحاظ رسوم کے بالکل مختلف ہیں۔ دونو کی پرائیویٹ بولی
 میں بھی کچھ فرق ہے۔ ذیل میں بعض چیزوں اور جانوروں
 کے نام درج کئے جاتے ہیں۔ جن کو چرانے کے یہ عادی تھے
 اور بتایا جاتا ہے کہ ان دونوں قوموں کی بولیوں میں ان
 کے کیا نام ہیں +

سانسی

جوتی کو کہتے ہیں پاؤنی
 روپیہ " " بلو (بھیشا)
 گدھی (کھوتی) " گوئی
 بھیڑ (بھیڑ) " ایڈڑی
 بکری کو کہتے ہیں میٹری

بھیدکٹ

جوتی کو کہتے ہیں گوئی
 روپیہ " " بلو
 گدھی (کھوتی) " کھرکی
 بھیڑ (بھیڑ) " نوکھنی
 بکری کو کہتے ہیں چالی
 بیل " " لود
 گائے " " نالسی
 پگڑی " " کوتیا
 چادر " " ریکچڑا

سرکاری حکام یا سپاہی جب ان کی تلاش میں نکلتے ہیں
 اور ان کو آتے یہ دیکھ پاتے ہیں۔ تو اس وقت خاص طور
 پر اپنی بولی کے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔ تاکہ حکام سمجھ
 نہ سکیں۔ سانسی تھا بنیدار کو "کو کم" کہتے ہیں۔ بھیدکٹ کہتے
 ہیں "نانیدار" یا "بوگرا" سپاہی کو سانسی "گھوگھل" کہتے ہیں۔
 بھیدکٹ "گھپائی" یا "چیوڑ"۔ جاٹ کسی گاؤں سے کبھی
 سانسیوں کے تعاقب کو نکلیں۔ تو پہلا شخص جسے لوگ آتے

نظر آئیں گے۔ وہ بجائے اس کے کہ کہے۔ ”لوگ آ گئے ہیں۔ بھاگ چلو“ یا پنجابی میں ”لوگ آ گئے نس چلو“، اپنی بولی میں یوں کہے گا۔ ”واہر آگئی۔ کھنسی جا سرو“ اگر کہنا ہو۔ ”تھانیدار یا سیا ہی آ گیا۔ تو بھیڈ کٹ کے گا“ ”ٹانیدار استری گیا“ یا ”گھپائی استری گیا“ اگر کہنا ہو ”حاکم آ گیا بھاگ نکلو“ تو کہیں گے۔ ”کھڈور آ گیا ای چلو پنک چلو“ جب کسی رات چوری وغیرہ کو جانے کا ارادہ ہو تو کہتے ہیں۔ ”اج رات گھیمٹے چلنا اے“

عام کنجروں کی اصطلاح میں ”روپیہ“ کو ”بھیمٹا“ کہتے ہیں۔ مگر سانسویوں کی عام بولی میں بھی روپے کو ”بھیمٹا“ کہتے ہیں۔ ممکن ہے۔ کنجروں نے اپنے پیشے کے متعلق بہت سے اصطلاحی الفاظ سانسویوں ہی کی زبان سے لئے ہوں۔ یا سانسویوں میں ”پیشے“ کا رواج عام کنجروں سے پہلے ہو۔

سانسی جنوبی ہند کے سوا باقی تمام ہندوستان کے صوبوں میں کم و بیش تعداد میں ملتے ہیں +



مینے

مینے اپنے آپ کو راجپوت کہتے ہیں۔ اور سر و نزل ابٹن کا خیال ہے کہ یہ ضرور راجپوت ہیں۔ سنسکرت میں لفظ "مین" کے معنی مچھلی کے ہیں۔ بعض کہتے ہیں۔ ایک راجپوت مرد نے ایک "میننی" یعنی ماہی گیر عورت سے شادی کر لی تھی۔ مینے اس عورت کی اولاد سے ہیں۔ پنجاب میں جو دیہاتی عورتیں ایک دوسری کو کسی بات پر "دھمک" دیتی ہیں۔ بعض کا خیال ہے کہ وہ لفظ بھی یہیں سے نکلا ہے۔ کسی عورت کے ذمہ جب زنا وغیرہ کا الزام لگایا جاتا ہے۔ تو اس کو اس کے منہ پر جتانے کو "دھمک" کہتے ہیں۔ اصل میں بڑی قوم کے مرد یا عورت کو جھوٹی قوم کے مرد یا عورت سے ناجائز تعلق پیدا کرنے کو "سفر" میں "دھمک" کہا گیا ہوگا۔ آجستہ آجستہ لفظ کا اطلاق عام ہو گیا۔

پنجاب میں مینوں کی جتنی آبادی ہے سب جراثیم پیشہ ہے۔ راجپوتانہ میں ان کے اکثر لوگ زراعت بھی کرتے ہیں۔ اور اور جے پور کی ریاستیں مینوں کا اصل قدیم وطن ہے۔ جے پور کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ شروع میں بنی ہی چھوٹی چھوٹی مینا قوم کی ریاستوں سے تھی۔ گیارہ گاؤں کے ضلع میں مینے کاشتکار ہیں۔ مگر باوجود کاشتکار ہونے کے چوری بھی کرتے ہیں۔ ریاست اور کے گزٹ میں میجر ہولٹ لکھتے ہیں کہ بہت سا حصہ اس علاقہ کا جواب ہمارا ہے۔ پلو۔ کے مانتے ہیں۔ اس پر ابتدا میں مینا قوم حکمران تھی۔ باقی راجپوت قوموں میں مینوں کی قدر و منزلت اب بھی کم نہیں۔ راجپوت ان کے ماتحتوں کا

کھاتے پیتے ہیں۔ اور ریاست ہے پور میں جس قدر اعتقاد اس قوم کے سپاہیوں اور ستمیہوں پر کیا جاتا ہے۔ اور کسی پر نہیں کیا جاتا۔ مینوں کی دو جماعتیں ہیں۔ ایک سپاہ گری کرتے ہیں۔ اور "چوکیداری" کہلاتے ہیں۔ دوسرے زراعت پیشہ ہیں۔ اور "دو زمین داری" کہلاتے ہیں۔ یہی "چوکیداری" یعنی ہیں جو ہندوستان میں سب سے زیادہ مشہور لیڈر ہے اور ٹھگ ہیں۔ جتنے بنا کر دور دراز کا سفر کرتے ہیں۔ اور بڑی بڑی چوبیاں اور ڈکیتیاں کرتے ہیں۔ ہندوستان کے حکمہ انند اور ٹھگی کہ جس قوم کے ساتھ سب سے زیادہ سابقہ پڑا۔ وہ یہی مینوں کی قوم تھی۔ مینوں نے راجپوتانے کی ریاستوں کے باہمی لڑائی جھگڑوں میں لڑائیاں حصہ لیا۔ اور ہمیشہ ایک راہے قرار ہے کی طرف ہو کر دوسرے پر حملے کرتے رہے۔

مستمالوں کی تاریخوں میں مینوں کو "مین" یا "مین" کہتے ہیں۔ بھٹیوں کی طرح علاؤ الدین خلجی نے مینوں کے بھی تمام علاقوں کو مستحکم کر کے ابوہر (خلج فیروز پور) کے صوبے کے ساتھ ملحق کر دیا تھا۔ محمد شاہ کے عہد حکومت کے ایک زمانہ میں بھی بعض مینے سردار بھیجے سرداروں کے ساتھ مل گئے تھے۔

پنجاب کے مین یہاں کی تمام جماعتیں ہمیشہ اقوام سے بہادر ہیں ان کا ہیڈ کوارٹر شاہ جہاں پور ہے۔ جو ریاست الور کے اندر ایک جزیرہ کی طرح بہت چھوٹا سا سرکاری مقبوضہ ہے۔ اور گڑ گاؤں کے ضلع میں شامل ہے۔ مینے ارواڑ میں بہت زیادہ آبادی میں ہیں۔ جرائم پیشہ مینے جس رتبہ میں ملے ہیں۔ وہ قریباً ۵۰ میل لمبا اور ۴۰ میل چوڑا ہے۔ ریاست نابھ میں مینے علی گڑھی آف ٹراٹسٹن۔

بادل کی نظامت میں پائے جاتے ہیں ٹھگی کے دلوں میں (سلسلہ)
 جو حالت شاہ جہاں پور کی تھی۔ اس کے متعلق کرنل ہروی
 جنرل سپرنٹنڈنٹ محکمہ انسداد ٹھگی کی رپورٹ نہایت دلچسپ
 ہے۔ اس قوم کے پانسو سے زیادہ لیٹرے اس شہر میں آباد
 تھے۔ ٹھگی اور قتل و غارت کے سوا ان کا کوئی اور پیشہ نہ تھا
 سواری کے لئے نہایت چست و چالاک سانڈنیاں اپنے پاس
 رکھتے تھے۔ ہزاروں میلوں پر جا کر واردات کرتے تھے۔
 سینکڑوں ہزاروں نہیں لاکھوں کروڑوں روپے اور زرہ
 جواہر لوٹ مار کرتے تھے۔ اس لوٹ مار سے صدقہ اور خیرات
 بھی کرتے تھے۔ بعض بڑے فیاضوں نے سدائرت اور سنگر
 بھی جاری کر رکھے تھے۔ بظاہر زراعت کا شغل بھی تھا۔
 بوڑھے اور بچے کھیتوں میں زراعت کے کام میں مصروف
 نظر آتے تھے۔ مگر یہ سب سلسلہ براے نام تھا۔ یہ بوڑھے
 اور بچے جو گھروں میں مقیم رہتے تھے۔ اپنے دور گئے ہوئے
 رشتہ داروں کے لئے جاسوسوں کا کام دیتے تھے۔ سرکاری
 افسر جو ان کی بستیوں میں اُن کو دیکھنے کے لئے آتے۔ یہ
 بوڑھے اور بچے اُن کا خیال رکھتے۔ اور دریافت و تفتیش
 کے وقت نہایت چالاک و عیاری سے غیر حاضر افراد کا نام و
 نشان اُن سے چھپاتے۔

بڑے بڑے نانی مینے قرب و جوار کی ریاستوں کے وزیروں اور
 اہلکاروں سے اپنا گہرا تعلق قائم کر لیتے تھے۔ پھر اُن کی پناہ اور آڑ میں
 جو فتنے چاہتے برپا کرتے تھے۔ اُن کی لوٹ مار اور غارت کی ایسی
 سینکڑوں مثالیں سرکاری کاغذات میں محفوظ ہیں۔ جن میں مسافروں
 اور بڑے بڑے امیروں اور سہوکاروں سے ان لوگوں نے لاکھوں روپے
 اور مال و جواہر لوٹے۔

بارنی

بارنیے اپنے آپ کو بلوچ کہتے ہیں۔ چونکہ یہ لوگ ہرن کے شکاری ہیں
 ماہر تھے۔ اس لئے لوگوں نے ان کو بارنیے کہنا شروع کر دیا۔ سرٹونزل
 ویٹسن کا خیال ہے کہ یہ لوگ ”بھاشنر“ کے علاقے کے اصل باشندے
 تھے۔ اور کسی قحط کے زمانہ میں وہاں سے نکل کر خانہ بدوش قوموں
 میں شامل ہو گئے۔ ممبئی کے علاقہ میں ایک اسی قسم کی جرائم پیشہ
 قوم ہے۔ جس کو ”ہرن شکاری“ کہتے ہیں۔ وہ لوگ عادات و رسوم
 میں پنجاب کے سانسٹیوں سے ملتے جلتے ہیں۔ کچھ تعجب نہیں کہ پنجاب
 کے بارنیے اور ممبئی کے ”ہرن شکاری“ اصل میں ایک ہوں۔

اقوام جرائم پیشہ کے اصل و نسب کے متعلق تاریخی معلومات

آریہ، یخین اور عرب وغیرہ نسلوں سے پہلے ہندوستان میں اس
 کے اصل اور قدیم باشندے آباد تھے۔ اور اب تک آباد ہیں۔ یہ قریب
 قریب نہیں۔ کہ ہندوستان اور بالخصوص پنجاب سائرینز و شاداب
 علاقہ کبھی انسانوں کی آبادی سے محروم رہا ہو۔ اس ملک میں چونکہ
 خود بخود پکنے والے پھلوں اور میوؤں وغیرہ کی اس قدر بہتات تھی۔
 اور یہ کہ بغیر ہاتھ کی کمائی کے انسان اس سرزمین میں گزارہ کر سکیں
 اس لئے شروع میں جب انسانوں نے ابھی شکار اور زراعت وغیرہ کے
 فن نہیں سیکھے ہونگے۔ ضرور ہے کہ پنجاب کے سرزمین علاقوں میں ایسے

انسان بستے ہوں۔ جن کی زلیست کا دار و مدار محض پہاڑوں اور میووں پر ہو۔ اس سے زیادہ ترقی کے دور میں ریلوؤں کو پالنے بجانے والوں کو شکار کرنے اور زمین کو کاشت کرنے پر اوقات بسر کرنے کا بھی یہاں کافی سامان موجود تھا گویا پنجاب میں ضرور قدیم الایام ہی میں ایسے انسان آباد ہونگے۔ جو پنجاب کے یا ہندوستان کے اصل باشندے کہلا سکیں کم از کم پنجاب میں ان کا وجود ہندو مذہب کی قدیم ترین مقدس کتابوں مثلاً رگ وید وغیرہ سے ثابت ہے۔ مسٹر نلک آنجانی پہلے شخص تھے جنہوں نے ثابت کیا کہ آریہ قوم سب سے پہلے پنجاب ہی میں وارد ہوئی۔ اور یہیں اس کے اہل باشندوں سے اس کو واسطہ پڑا۔

”پنجاب کے بہت سی بیج ذاتوں کے لوگ یہاں کی قدیم نسلوں کی اولاد ہیں۔ یہ زیادہ تر وہ لوگ ہیں۔ جنہیں اب چوہڑے۔ چمار۔ پھاڑی لوہار۔ مٹم۔ پور بیٹے۔ اہیرے۔ تھوڑی۔ لبانے۔ سنی۔ نٹ۔ بازگیر۔ پکھیواڑے۔ ہارنی۔ گنڈھیلے۔ اور اوڈ وغیرہ کے مختلف ناموں سے پکارا جاتا ہے“ آپ دیکھ سکتے ہیں۔ ان میں بیشتر انہیں قوموں کے نام ہیں۔ جو اب جراثیم پیشہ کہلاتی ہیں۔

”یہ بہت حد تک یقینی ہے کہ ان لوگوں میں اکثر وہ ہیں جو یہاں کے اصلی قدیم باشندے ہیں۔ اور ان میں اکثر کے رسوم عقائد۔ اخلاق اور پرستش کے طریقے ایسے ہیں۔ جو انہیں سے مخصوص ہیں۔ اور کسی اور قوم اور نسل سے نہیں ملتے۔ شعبہ بازی۔ جادوگری کے کھیل سب انہیں لوگوں سے

علا ایک انڈیا مصنف سی۔ وی وادیا۔

علا تاریخ پنجاب مصنفہ محمد لطیف۔

علا سر ڈنزل ایٹن رپورٹ موم شماری (۱۸۵۷ء)۔

متعلق ہیں“

دو لاکھ ۸۷۰ کی مردم شماری میں ہندوستان کے اُن خالص
قدیم باشندوں کی تعداد دو کروڑ سے زیادہ تھی۔ جن میں
۲۰ لاکھ ۹۵۹ پنجاب کے تھے۔ ۱۸۸۱ء میں ان کی علحدہ
مردم شماری نہ کی گئی۔ اور ان کو بیچ ذات کے ہندوؤں میں شمار
کر لیا گیا“

جنوبی ہند میں ان کی آبادی

شمال مغرب کی طرف سے آنے والی قومیں یکے بعد دیگرے
ان لوگوں کو وسط ہند اور جنوبی ہند کے میدانوں کی طرف دھکیلتی
چلی گئیں۔ یہاں تک کہ آج ان کی زیادہ آبادی وسطی اور جنوبی
ہندوستان ہی میں پائی جاتی ہے۔ بہت ٹھوکریں کھانے کے
بعد نئے علاقوں میں پہنچے تو معلوم ہوتا ہے آریہ وغیرہ مذہب
قوموں کو دیکھ کر ان میں سے اکثر نے مستقل سکونتیں اختیار
کر لیں۔ اور کھیتی باڑی کے کام کا ج میں لگ گئے۔ یا ممکن ہے
خود بخود پہلے ہی سے امن و سکون کی زندگی بسر کرنے لگ گئے
ہوں۔ جہاں تک ہندو مذہب کی قدیم کتابوں اور پُرا نے
سیاحوں کے سفر ناموں سے پتہ چلتا ہے۔ یہ لوگ آج سے چار پانچ
ہزار برس پہلے کے ہندوستان میں پائے جاتے ہیں۔ لیکن ان کی
حکومت اور مذہب و ترقی کے جوائنار۔ جنوبی ہند میں ہیں۔ اُن کی
تاریخ موجودہ تحقیقات کی رو سے کوئی اس قدر پُرانی نہیں۔ ان کے
مندرجہ ذیل سے لے کر آٹھویں صدی عیسوی تک کے تعمیر شدہ ہیں۔

عل تاریخ پنجاب از محمد لطیف

جنوبی ہندوستان کو جہاں یہ لوگ اس زمانے میں آباد تھے ”ڈریوڈا“ کہتے تھے اور اس لئے یہ تمام قومیں ”ڈریوڈین“ کے مشترک نام سے مشہور ہیں۔
 ”یہ حقیقت شک و شبہ سے پاک ہے کہ ”ڈریوڈا“ واقعی ان کی زبان میں جنوبی ہندوستان کو کہتے تھے اور یہ جزیرہ نامے ہند کا قدیم نام ہے“

یو پی اور مشرقی پنجاب میں ان کی آبادی

ہزاروں صدیوں کے سیاسی اور تمدنی انقلابوں نے ان اقوام کو کہاں کہاں پھرایا۔ اور ان کے اخلاق و رسوم میں کیا کیا تبدیلیاں پیدا کیں۔ اس پر احاطہ کرنا ہمارے زیر نظر مضمون کی حدود سے خارج ہے۔ البتہ جن صوبوں میں یہ لوگ اب ملتے ہیں۔ گورنمنٹ کے محکمہ مردم شماری کی بدولت ان کی وہاں کی موجودہ حالتوں کا کچھ نہ کچھ علم ہم کو ہو سکتا ہے۔ سر ایچ رائزلی نے سن ۱۹۱۱ء میں جو تمام ہندوستان کی مردم شماری کی رپورٹ تیار کی۔ اُس میں بتلایا۔ کہ ہندوستان بلحاظ نسلوں کے سات حصوں پر منقسم ہے۔ جنوبی ہندوستان میں بحیثیت مجموعی ”ڈریوڈین“ لوگ آباد ہیں۔ جن اقوام کی آبادی یو۔ پی۔ مشرقی پنجاب اور مشرقی راجپوتانہ وغیرہ میں زیادہ ہے۔ وہ ایک مخلوط نسل کے لوگ ہیں۔ جن کو دو آریں ڈریوڈین“ کے نام سے پکارنا چاہیے۔ اپنے اس خیال کی تائید میں انہوں نے بحث کی ہے۔ کہ یہ مخلوط نسل کس طرح پیدا ہوئی۔ ہندوستان میں آریہ قوم بوجہ اپنی رسوم ”ذات“ کے نسلی اختلاط سے پاک رہی ہے۔

سہ کاری سکونت گاہوں میں گھروں کی زندگی کا نقشہ



ترک شد

میں نے کہا کہ

بادی

ان اقوم

بسم الله الرحمن الرحيم

یوں کی

۱۱۱

ستاد

27

1
2
3
4
5
6
7
8
9
10
11
12
13
14
15
16
17
18
19
20
21
22
23
24
25
26
27
28
29
30
31
32
33
34
35
36
37
38
39
40
41
42
43
44
45
46
47
48
49
50
51
52
53
54
55
56
57
58
59
60
61
62
63
64
65
66
67
68
69
70
71
72
73
74
75
76
77
78
79
80
81
82
83
84
85
86
87
88
89
90
91
92
93
94
95
96
97
98
99
100
101
102
103
104
105
106
107
108
109
110
111
112
113
114
115
116
117
118
119
120
121
122
123
124
125
126
127
128
129
130
131
132
133
134
135
136
137
138
139
140
141
142
143
144
145
146
147
148
149
150
151
152
153
154
155
156
157
158
159
160
161
162
163
164
165
166
167
168
169
170
171
172
173
174
175
176
177
178
179
180
181
182
183
184
185
186
187
188
189
190
191
192
193
194
195
196
197
198
199
200
201
202
203
204
205
206
207
208
209
210
211
212
213
214
215
216
217
218
219
220
221
222
223
224
225
226
227
228
229
230
231
232
233
234
235
236
237
238
239
240
241
242
243
244
245
246
247
248
249
250
251
252
253
254
255
256
257
258
259
260
261
262
263
264
265
266
267
268
269
270
271
272
273
274
275
276
277
278
279
280
281
282
283
284
285
286
287
288
289
290
291
292
293
294
295
296
297
298
299
300
301
302
303
304
305
306
307
308
309
310
311
312
313
314
315
316
317
318
319
320
321
322
323
324
325
326
327
328
329
330
331
332
333
334
335
336
337
338
339
340
341
342
343
344
345
346
347
348
349
350
351
352
353
354
355
356
357
358
359
360
361
362
363
364
365
366
367
368
369
370
371
372
373
374
375
376
377
378
379
380
381
382
383
384
385
386
387
388
389
390
391
392
393
394
395
396
397
398
399
400
401
402
403
404
405
406
407
408
409
410
411
412
413
414
415
416
417
418
419
420
421
422
423
424
425
426
427
428
429
430
431
432
433
434
435
436
437
438
439
440
441
442
443
444
445
446
447
448
449
450
451
452
453
454
455
456
457
458
459
460
461
462
463
464
465
466
467
468
469
470
471
472
473
474
475
476
477
478
479
480
481
482
483
484
485
486
487
488
489
490
491
492
493
494
495
496
497
498
499
500
501
502
503
504
505
506
507
508
509
510
511
512
513
514
515
516
517
518
519
520
521
522
523
524
525
526
527
528
529
530
531
532
533
534
535
536
537
538
539
540
541
542
543
544
545
546
547
548
549
550
551
552
553
554
555
556
557
558
559
560
561
562
563
564
565
566
567
568
569
570
571
572
573
574
575
576
577
578
579
580
581
582
583
584
585
586
587
588
589
590
591
592
593
594
595
596
597
598
599
600
601
602
603
604
605
606
607
608
609
610
611
612
613
614
615
616
617
618
619
620
621
622
623
624
625
626
627
628
629
630
631
632
633
634
635
636
637
638
639
640
641
642
643
644
645
646
647
648
649
650
651
652
653
654
655
656
657
658
659
660
661
662
663
664
665
666
667
668
669
670
671
672
673
674
675
676
677
678
679
680
681
682
683
684
685
686
687
688
689
690
691
692
693
694
695
696
697
698
699
700
701
702
703
704
705
706
707
708
709
710
711
712
713
714
715
716
717
718
719
720
721
722
723
724
725
726
727
728
729
730
731
732
733
734
735
736
737
738
739
740
741
742
743
744
745
746
747
748
749
750
751
752
753
754
755
756
757
758
759
760
761
762
763
764
765
766
767
768
769
770
771
772
773
774
775
776
777
778
779
780
781
782
783
784
785
786
787
788
789
790
791
792
793
794
795
796
797
798
799
800
801
802
803
804
805
806
807
808
809
810
811
812
813
814
815
816
817
818
819
820
821
822
823
824
825
826
827
828
829
830
831
832
833
834
835
836
837
838
839
840
84

مراد

سیاط النجوم

五

一

۱۱۱

زیادہ

آیین

سوالی و

مسرح

11

三

سراپچ رائزلی کا خیال ہے کہ مذکورہ بالا علاقوں میں جو لوگ آباد ہیں۔ اُن کے خط و خال۔ قد و قامت اور وضع و رنگ وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ قوم آریلوں اور ہندوستان کے قدیم باشندوں کے آپس میں شادیاں کرنے اور خلافت کرنے سے پیدا ہوئی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہندوستان پر آریوں کا ایک نہیں بلکہ دو حملے ہوئے۔ اور اس دوسرے حملے کے لوگ شمال کی طرف سے یو۔ پی وغیرہ کے علاقوں میں وار د ہوئے۔ چونکہ ان کے ساتھ عورتیں مردوں سے بہت کم تھیں۔ اس لئے اُنہوں نے ہندوستان کے اصل باشندوں کے ساتھ شادی کے تعلقات قائم کر لئے۔

”یو۔ پی میں جو نسلوں کا اختلاط ہوا۔ اس کی تشریح سوائے اس خیال کو مد نظر رکھنے کے جو ڈاکٹر ہورنل نے ظاہر کیا۔ اور جس کو سراپچ رائزلی نے تسلیم کیا۔ اور کسی طرح نہیں ہو سکتی۔ اور وہ یہی ہے کہ ہندوستان پر دوسری دفعہ ایک نئی قسم کی آریہ قوموں نے حملہ کیا۔ اور چونکہ ان کے ساتھ عورتوں کی تعداد بہت کم تھی۔ اس لئے اُنہوں نے ہندوستان کے اصلی باشندوں یعنی ”ڈریلوئڈین“ اقوام سے شادیاں کر لیں۔ اور مہابھارت سے ہمیں اس امر کی کافی شہادت ملتی ہے کہ ان نئے آریوں نے مسیح سے تین ہزار دو سو سال قبل ہندوستان پر حملہ کیا۔ ان لوگوں کی بڑی کثیر تعداد کو ہستان ہمالہ کے دامن کے ساتھ ساتھ آباد ہے۔ ان کی سینکڑوں ذاتیں اور گوتیں ہیں۔ سب سے مشہور گاڈو۔ ناگا۔ پٹارو۔ کچاری وغیرہ ہیں۔ جو ان میں وسط ہند یعنی وندھیا چل سست پٹا اور اراوتی کے علاقوں میں

بستے ہیں۔ کوہلی۔ بھیل۔ گونڈ کہلاتے ہیں۔ ان سے شمال اور
مغرب کی طرف بیٹے ہیں۔ جو اب تک پنجاب کے جہلم پیشہ میں
سب سے پہلے نمبر پر شمار ہوتے ہیں۔

جس طرح عربوں کی فتح ہسپانیہ کے بعد گاتھ قوم
کے لوگ گلیشیا اور آسٹریا کے پہاڑوں میں جا گھسے تھے
یا جس طرح انگلینڈ کو جب نارمنوں نے فتح کیا سیکسن
قوم کے سرکشوں نے پہاڑوں میں جا پناہ لی تھی۔ یہی
حال ہندوستان کے ان قدیم باشندوں کا ہوا۔ کچھ تو
بے خانماں ہو کر جنگلوں کو چل دئے۔ جو شہروں
میں رہے۔ وہ رسوم و ذات کے ماتحت اپنے اصل
اخلاق و رسوم کھو کر بیچ اور کمین ہو گئے۔ بعض ہمالیہ کی
پہاڑیوں میں جا گھسے۔ اور کھیتی باڑی کا کام شروع
کر دیا۔

لفظ قلی کی تحقیق

ان اقوام میں سے شملہ کی پہاڑیوں میں ایک مشہور
قوم کوہلی آباد ہے۔ خانماں بربادی نے مفلس بنا کر
پہاڑی غاروں اور کھڑدوں میں سر چھپانے پر مجبور کر دیا۔
اگر یزوں کے آنے پر شملہ وغیرہ جیسے شہر پہاڑوں
میں آباد ہوئے۔ تو ان لوگوں کو زراعت وغیرہ کے علاوہ
مزدوری سے پرٹ پالنے کا موقع بھی مل گیا۔ جنرل
برگس کا خیال ہے۔ کہ یہی ”کوہلی“ مزدور تھے۔ جن
کو یورپینوں نے ان کی قوم کے نام سے ”قلی“ کہنا

شروع کیا۔ اور اب تمام ریلوے سٹیشنوں کے یا دوسرے
مزدوروں کو لوگ ”دقّی“ کہتے ہیں۔ ممکن ہے یورپینوں
سے پہلے ہی ہندوستان میں اس قسم کے لوگ بوجہ
اودنے ذات کے اپنی قوم کے نام سے پکارے جاتے
ہوں۔ اور اب بھی ہندوستان میں کئی جگہ رسم ہے کہ
بعض لوگوں کو اُن کی ذات کے نام سے پکارا جاتا
ہے +

”ڈریوڈین“ اقوام کے غیر ہندوستانی ہونے کے متعلق بعض کی رائے

”ڈریوڈین“ اقوام کے متعلق بعض کا خیال ہے کہ آریہ اور
ستھین قوموں کی طرح یہ لوگ بھی وسط ایشیا ہی سے اکھر آباد
ہوئے۔۔۔ جنرل برگس اور مسٹر ہاگس وغیرہ کی یہ رائے
ہے۔ لیکن یہ خیال مؤرخوں اور محققوں کے نزدیک معتبر
نہیں +

ان اقوام کا قدیم تہذیب و تمدن

فن زراعت کیونکر ایجاد ہوا

پگڑی باندھنا کس نے سکھایا

یہی لوگ ہیں جنہوں نے سب سے پہلے ہندوستان میں زراعت کا کام شروع کیا۔ ”کہا جاتا ہے کہ پنجاب کے اصل باشندوں کو زراعت کا فن ڈاؤنیس نے سکھایا۔ زمین میں ہل چلانا۔ دو بیلوں کا ایک جوتے میں جوڑنا۔ اور باقی زراعت کی ترکیبیں سب اسی نے سکھائیں۔ مختلف دیوتاؤں کی پرستش بھی اسی نے سکھائی۔ اور پگڑی کا سر پر باندھنا بھی اسی نے شروع کیا۔ ڈاؤنیس قدیم باشندوں کا بڑا مشہور بادشاہ تھا۔ سکندر کے حملے سے پیشتر یہ لوگ زراعت کا فن سیکھ چکے تھے۔ اور اس وقت شمالی ہندوستان یعنی پنجاب وغیرہ میں ان کی حکومتیں قائم تھیں۔ یونانی مورخوں کا بیان ہے کہ جب سکندر ”اسواکون“ کے ملک میں داخل ہوا تو اس کے دربار میں ”نیاسوں“ کا ایک سفیر حاضر ہوا۔ جس نے اسکو بتایا کہ ہمارے شہر کا بانی ڈاؤنیس تھا اور اسی بادشاہ نے ہمارے شہر کا نام ”نیاسا“ رکھا تھا۔

علی تارین پنجاب از محمد لطیف

علی تارین کا حلف یونانی اس لئے ہے کہ یونانی مورخوں کے ذریعہ ہم تک یہ نام پہنچے ہیں

مندراور عمارتیں

علم آثارِ قدیمہ اور علم فنِ تعمیر وغیرہ کی موجودہ تحقیقات نے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچا دی ہے۔ کہ ہندوستان میں مندروں کی عمارتیں دو قسم کی ہیں۔ اور دونوں مختلف قوموں کی تہذیب کا پتہ دیتی ہیں۔ آریوں کے مندر زیادہ تر شمالی ہندوستان میں ملتے ہیں۔ جنوبی ہند کے مندر ”ڈریوئیڈین“ اقوام کے تعمیر کردہ ہیں۔ موخر الذکر قوم کے مندروں میں جو مورتیاں ہیں وہ ان کے اپنے دیوتاؤں کی ہیں۔ چونکہ مندروں کی تعمیر کا رواج ہندوستان میں بدھوں اور جینیوں کے زمانہ عروج میں ہوا اور اس سے پیشتر برہمنوں کا پرانا مذہب تمام ہندوستان کے قدیم و جدید باشندوں پر اپنا سکہ بٹھا چکا تھا اس لئے اگرچہ قدیم ہاشندوں کے دیوتا وہی تھے جو ان ہی سے مخصوص تھے تاہم مذہبی اصطلاحات وغیرہ ان میں وہی رواج پاگئیں جو غالب اور حکمران قوم کے مذہب کی تھیں۔ قدیم ہاشندے شو اور وشنو کی پرستش کرتے تھے۔ ان کے مندروں میں مورتیاں بھی انہی کی ملتی ہیں۔ تاہم کہیں کہیں بدھ وغیرہ کی مورتی بھی دیکھنے میں آجاتی ہے۔ حکمرانوں کے مذہب کے اثرات سے شوا اور وشنو کے طریق عبادت وغیرہ میں بھی الفاظ و اصطلاحات اکثر وہی ملتے ہیں۔ جو وید اور دیگر ہندو مذہبی کتب میں درج ہیں۔ علمی اور عقلی اعتبار سے جو قوم غالب ہو۔ وہ مغلوب قوم کے عقائد۔ ان کی رسوم ان کی زبان سب پر اپنا رنگ جما دیتی ہے۔ ہندوستان کے قدیم باشندوں کے مذہب اور ان کے مندروں کا ذکر کرتے ہوئے سر جیمس فرگوسن اپنی ایک مشہور و مستند کتاب

میں کہتے ہیں۔

”ان دونوں مذہبوں (شوا اور وشنو) نے بہت سی اصطلاحات آریہ اقوام کے فلسفیانہ مذاہب سے اختیار کر لیں۔ اور اب دونوں مذہبوں کے لوگ ویدوں اور سنسکرت زبان کی دیگر مذہبی کتابوں کو مقدس جانتے ہیں۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ آریہ قوم کی علمی اور عقلی برتری ان قدیم اقوام کے لوگوں پر اپنا سکہ جما کر رہی تاہم اس سلسلہ میں اس اہم حقیقت کو ہم کبھی نظر انداز نہیں کر سکتے۔ کہ زبان سنسکرت کے بولنے والے آریہ لوگ ہندوستان میں کہیں باہر سے آئے تھے اور یہاں کے اصل باشندے نہ تھے۔ اس حقیقت کو بار بار الفاظ میں دہرانے کی ضرورت نہیں کہ ہندوستان میں جو چیزیں علمی اور عقلی اعتبار سے گراں پایہ اور قابلِ قدر ہیں یعنی وہ جو تحریر میں آچکی ہیں (یعنی کتابیں) وہ سب آریہ اقوام کی ہندوستان کو دی ہوئی ہیں۔ لیکن تمام وہ جو عمارات کی شکل میں ہندوستان میں پیدا ہے یعنی وہ جس کا تعلق آرٹ (فنون لطیفہ) سے ہے اُسکے پیدا کرنے والے اور اقوام کے لوگ تھے۔ اور وہ یا تو ہندوستان کے قدیم باشندے تھے یا وہ لوگ جو ابتدائی زمانوں میں کہیں باہر سے ہندوستان میں منتقل ہوئے۔ لیکن ان کا تعلق آریوں یا آریوں کے آباؤ اجداد سے مطلق نہ تھا۔ بلکہ کسی اور قوم یا نسل سے متعلق تھے۔ اگر ان قدیم باشندوں نے مذہب اور رسوم مذہب کے لحاظ سے قریباً وہی مذہب اختیار کر لیا ہو جو آریوں اور برہمنوں کا تھا۔ پھر بھی اس حقیقت میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ جنوبی ہند کے مندروں کو تعمیر کرنے

والے بھی لوگ تھے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ ستمبر سے یکم ستمبر تک کے درمیانی عرصہ میں ڈریوڈین اقوام کی تین چار سلطنتیں جنوبی ہند میں قائم تھیں اور ان کی معاشرت اور تمدن اچھے خاصے پیمانے پر تھے۔ ایلورا کے مشہور مندر جو آج تمام دنیا میں صنعتِ عمارت میں اپنا ثانی نہیں رکھتے اور جن کو دیکھنے کے لئے تمام دنیا کے بڑے بڑے سیاح ہندوستان کا سفر کرتے ہیں، انہیں اقوام کی تہذیب و ترقی کا ادنیٰ نمونہ ہیں۔ جن کو آج ”نیچ“ ”اچھوت“ اور ”جرائم پیشہ“ وغیرہ کے ناموں سے یاد کیا جاتا ہے۔ ”ڈریوڈیا قوم کے تمام مندروں میں اپنی صنعت کے اعتبار سے سب سے زیادہ حیرت انگیز اور عظیم الشان ایلورا کا وہ مشہور مندر ہے جسے کیلاش کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ جو ایک پہاڑی چٹان کو تراش کر تعمیر کیا گیا تھا۔ اور جس کو آٹھویں صدی عیسوی میں وہاں کے ایک ”راشٹرا کوتا“ خاندان کے بادشاہ نے تعمیر کرایا تھا۔

ان تاریخی شہادتوں سے صرف یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ جن اقوام کے اخلاق و عادات اور رسوم و رواج آج دنیا کی نگاہوں میں بدترین اور ذلیل ترین ہیں۔ زمانہ ہو گا اور ضرور تھا کہ دنیا انہیں بہترین و اعلیٰ ترین تصور کرتی تھی۔ جو قویں آج معاشرت و تمدن انسانی کے اونٹے فوائد سے نہ صرف محروم بلکہ ان سے نا آشنا اور ان کی دشمن نظر آتی ہیں وہ معاشرت و تمدن کی بانی تھیں اور موجودہ ترقی یافتہ قوموں کو تہذیب و تمدن کی منزلوں کے لئے شاہرا ہیں تیار کر کے دینے والی تھیں۔

علی تاریخ فنون لطیفہ ہندوستان از وی۔ اے۔ سہتہ

یہ بحث نہایت دلچسپ ہے کہ زمانے نے کن کن مراحل پر لے جا کر ان اقوام کو ان کی موجودہ ذلت کی حالت میں پھینکا۔ مگر افسوس کہ اس مختصر مضمون پر ایسی لمبی داستان کا پھیڑنا بے محل ہو گا۔

آغازِ عہدِ برطانیہ اور ہندوستان میں ٹھکی وغیرہ جرائم کا رواج

چونکہ پنجاب کی جرائم پیشہ اقوام میں بعض مثلاً یتنے وغیرہ ایسی ہیں جو جرائم ٹھکی اور قتل میں مشہور رہی ہیں اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مجملاً اس موضوع پر کچھ روشنی ڈالی جائے اور بتایا جائے کہ ہندوستان میں ٹھکی اور دیگر جرائم نے ایک خاص زمانہ میں کیوں اتنا رواج پکڑا۔

ہندوستان ایک بڑا عظم ہے۔ وہ نظامِ حکومت جو اس ملک کے باشندوں کے امن و آسائش اور تہذیب و تمدن کا کفیل ہوگا اُس کے لئے لازم ہے کہ اس کے قوانین اس ملک کی تمام نسلوں۔ تمام قوموں اور تمام مذہبوں سے یکساں اور منصفانہ طرزِ سلوک پر مشتمل ہوں۔ اس قدر وسیع و عریض ملک میں قوانین کے عملدرآمد کے لئے خبر و پیام۔ آمد و رفت اور دیگر قسم کے وسائل و ذرائع ایسے اعلیٰ اور عمدہ ہوں کہ درنگ و توقف کے باعث حکومت کی قوت اور اسکے وقار میں ضعف کے پیدا ہونے کا احتمال نہ رہے۔ جب تک ہندوستان جیسے ملک کی حکومت کی

عمارت ایسی مستحکم بنیادوں پر کھڑی نہ ہو اس کا قائم رہنا از بس محال ہے۔ یہی وجہ ہے کہ موجودہ حکومت سے پہلے کی حکومتیں جنہیں کبھی تمام ہندوستان کو تحت تصرف لانا نصیب بھی ہوا سوائے چند ایک معمولی مثالوں کے کسی بڑے عرصہ تک تمام ملک کو آسودگی اور ترقی کے سامان ہم نہ پہنچا سکیں۔ شہنشاہ اکبر کے زمانے میں ٹھگوں اور راہزنوں کو قرار واقعی سزائیں دی گئیں مگر تمام راہزنوں کو گرفتار کرنا اور ایسے جرائم کا انسداد کرنا اس زمانہ میں موجودہ زمانہ کی نسبت بہت مشکل تھا۔

کوئی انصاف پسند مورخ اس سے انکار نہیں کریگا کہ مغلیہ سلطنت کے زوال کے زمانہ میں جب تک ابھی انگریزوں کا تصرف تمام ملک پر نہیں ہوا تھا۔ ہندوستان کی معاشرت اور تمدن سخت خطرے میں تھے۔ خطرے میں کیا معاشرت و تمدن کہیں پیدا نہ تھے۔ اس عہد کی طوائف الملوکی کی داستانیں سن کر بدن پر دو ٹوٹے کھڑے ہوتے ہیں۔ ملک سینکڑوں ریاستوں اور فوجداریوں میں تقسیم تھا۔ ہر وقت باہمی جنگ و جدل تھی۔ کئی علاقے ایسے تھے جہاں سرے سے کوئی حکومت تھی ہی نہیں۔ حکمرانوں کو رعایا کی فکر تو کیا ہو سکتی تھی۔ اپنی حکومت کے قائم رکھنے کی فکر میں ہر وقت فتنہ و فساد میں پھنسے رہتے۔ پھر سوائے دو چار کے ملک میں عام سڑکیں نہ تھیں کہ تجارت آسانی سے ہو سکتی۔ جو سڑکیں تھیں بھی وہ محفوظ نہ تھیں۔ باوجود ان باتوں کے ہزار قسم کے کاروبار کے سئے لوگوں کو ملک کے مختلف شہروں اور علاقوں میں سفر کی ضرورت پیش آتی تھی۔ مختلف صوبوں میں مختلف مذہب اور مختلف زبانیں ہونے کی وجہ سے

مسافر خود بھی دوسرے علاقوں کے لوگوں سے بہت کم
میل جول اور رابطہ و تعلق پیدا کرتے تھے۔

ان حالات نے ہندوستان کے لوگوں میں وہ گروہ بھی
انسانوں کے پیدا کر دئے جنہوں نے مسافروں اور ان
پسند مالداروں کو لوٹنا اپنا ذریعہ معاش قرار دے لیا۔
سوائے ٹھکی اور غارتگری کے ہندوستان میں اور کسی قسم
کا طریق معاش ان کو اپنی طرف نہیں کھینچ سکتا تھا۔ قتل
ٹھکی۔ غارتگری پیدا ہی اس زمانے میں ہوتے ہیں جب
ملک میں کسی باقاعدہ حکومت کا اقتدار کم ہو جائے۔ اور
مجرم قوانین ملک کے مطابق سزائیں نہ پائیں۔ امیر علی
پنڈارے کے نام سے کون تعلیم یافتہ ہندوستانی آشنا نہ
ہوگا۔ سات سو انیس انسانوں کے قتل میں یہ خدا کا بند
شریک ہوا۔ ابھی پیٹ نہ بھرا "مشق ناز" تکمیل کو نہ پہنچی۔
گرفتاری کے بعد یہ حسرت ظاہر کی کہ الہی میرے "شیدوں"
کی تعداد ایک ہزار تو کی ہوتی ہے

مخازہ جگر میں یہاں خاک بھی نہیں

خمیازہ کھینچے ہے بت بیداد فن مہنوز

ٹھکی اور غارتگری ہندوستان کی موجودہ حکومت کے ابتدائی

زمانہ میں اس باقاعدہ نظام کے ساتھ ہندوستان میں مروج
تھی کہ کوئی ویسی ریاست ڈر کے مارے ٹھکوں کے خلاف
کسی قسم کی قانونی کارروائی نہیں کر سکتی تھی۔ بلکہ بعض بڑے
بڑے رئیس ایسے تھے جن کے ظلِ عاطفت اور وامان
عافیت میں بڑے نامور ٹھک اپنے پیشے کو "خوش اسلوبی"
کے ساتھ ترقی دینے میں مصروف تھے۔ خود برطانی افسروں
کو شروع میں یقین نہیں آتا تھا۔ کہ تمام ہندوستان کے

اندر کوئی اس قسم کا منظم سلسلہ ٹھٹھوں کا ہوگا جس کے ہر
صوبے میں مرکز ہوں اور جس کے اندرونی رازوں سے
کوئی شخص باسانی واقفیت حاصل نہیں کر سکتا۔
کرنل سلیمین جیسا لائق اور ہوشیار افسر جس نے بعد

میں انسداد ٹھٹھی میں بڑی نمایاں خدمات سرانجام دیں۔ ابتدا
میں ٹھٹھوں کے متعلق صحیح واقعات کو افسانوں سے زیادہ
وقت نہیں دیتا تھا۔ لیکن جب اپنی آنکھوں اپنے کیمپ
کے نزدیک ایک ایک ٹھٹھے میں دس دس مقتول دبے
ہوئے دیکھے تو پھر ایمان کی روشنی سے دل منور ہوا اور
ٹھٹھوں کے خلاف ”جہاد“ کی سوچی۔ کرنل ٹیلر لکھتے ہیں۔
”کتنی انسانی زندگیاں اس وقت تک تلف ہو چکی ہوگی
جب تک یہ پتہ نہ لگا تھا کہ ہندوستان میں بڑے وسیع
اور باقاعدہ نظام کے ماتحت ڈاکو اور پیرے لوگوں کی
جان و مال کے درپے ہیں۔ ہزاروں کی تعداد ہوگی جن
کو بے رحموں نے خون کے گھاٹ اتارا ہوگا۔ اس تصور
ہی سے دل کانپ اٹھتا ہے۔ ان یہ اسی کے ایام میں جب
مرہٹوں اور پنڈاروں کی انگریزوں سے ٹھٹھی ہوئی تھی۔
ٹھٹھ سفاک اپنے زوروں پر تھے۔ اور یہ ان کے عروج کا
زمانہ تھا۔ قتل و غارتگی کی یہ وحشیانہ رسم بہت عرصہ تک جاری
رہی۔ باقاعدہ سلسلہ میں گورنمنٹ نے اس کے انسداد کی طرف پوری
توجہ کی۔ لارڈ ولیم بیٹنٹ اور لارڈ آکلینڈ کے زمانہ میں ٹھٹھی کا پورا پورا
انسداد کیا گیا۔ اور چار ہزار سے زائد ٹھٹھوں اور قاتلوں کو پھانسی اور
عبور دریائے شور کی سڑکیں دی گئیں۔ اتنے اعظامت کے بعد ملک
کے ذرائع آمد و رفت سے لوگ فائدہ اٹھانے کے قابل ہوئے۔ اور معاشرہ

عدالت ایک ٹھٹھ کے اعترافات“ مصنفہ کرنل ٹیلر

و تمدن نے اصلاح و ترقی کا منہ دیکھا۔

پنجاب کے جرائم پیشہ لوگوں کی زندگی پر اجمالی نظر

مُروڑ زمانہ نے اقوام جرائم پیشہ کے اخلاق و معاشرت میں جو حیرت انگیز خصوصیات پیدا کی ہیں ان کی تفصیل کے لئے دفتر درکار ہوگا۔ اس جگہ مختصر طور پر ان لوگوں کی روزمرہ کی زندگی کے چند حالات درج کئے جائیں گے۔

دشت و صحرا کی زندگی نے ان کی طبیعتوں میں یہ عادت راسخ کر دی ہے۔ کہ جو اشیائے خوردنی بغیر محنت و تکلیف کے ان کو مل جائیں ان پر گزارہ کریں۔ ہاتھ سے کمانا۔ ہڈی مشقت کرنا۔ تجارت کے الجھیڑوں میں پڑنا۔ ان کے رجحان فطرت کے اس قدر منافی ہے۔ کہ ایسے خیالات کو وہ دس شیطانوں سے تعبیر کرتے ہیں۔ میوے۔ اناج۔ پکے ہوئے جنگلی پھل۔ ہمیشہ مل جاتے تو پھر تو دنیا بہشت تھی گراب جب کہ ہندوستان کے صحرا اور جنگل دیہات اور شہروں سے آباد ہو چکے ہیں۔ کوئی علاقہ بیابان ہیں تو وہ یا تو چٹیل ریتے میدان ہیں یا کوہستانی رقبے ہیں۔ ایسی صورت میں یہ ناز پروردہ طبیعتیں سولے اس کے کہ بیگانے مال کو اپنا تصور کریں اور رات سے دن کا کام لیں۔ اور کہا کر سکتیں ہیں۔ جب اناج کا ملنا دشوار ہوتا ہے تو پھر قدرتا سوائے جنگلی جانوروں اور حیوانوں کے گوشت سے پیٹ کا دونخ بھرنے کے اور کوئی چارہ نہیں رہتا۔ حلال۔ حرام۔ پاک۔ پلید کی تمیز تو وہاں ہو جہاں حرام کم ہو اور حلال زیادہ۔ جہاں "پلید" سے بے نیازی اختیار کی جاسکتی ہو اور "پاک" پر زندگی کے دن کاٹے جاسکتے ہوں۔ جب حیوانوں میں حیوان اور درندوں میں درندے بن کر زیست کی گھڑیاں پوری کرنا ہوں تو پھر حضرت ذوق کے ذوق کا تتبع زندگی کا واحد نصب العین ہوگا اور وہ یہ کہ



سکونت گاہوں کے ہسپتالوں میں مریضوں کا علاج
(ایندھا میں علاج و دوا ہر چیز سے اُن کو وحشت تھی)

مجھے آتا ہے رشک اس زندے آفتاب پر سلق

نہ جو "وع ماکد" جانے نہ جو "خذ ماصفا" سمجھے

ہرن - بھیڑ - بکری تو کئی اور تو میں اور مہذب تو میں بھی کھاتی ہیں - مگر ان جانوروں کا ہر روز میسر آنا کیسے ممکن ہو سکتا ہے - خرگوش - لومڑ گیدڑ - جنگلی بلا - اس قسم کے جانور ہیں - جن کو شکاری کتوں سے یہ لوگ شکار کرتے ہیں اور دال روٹی سمجھ کے پیٹ بھر لیتے ہیں - یہاں تک تو خیر تھی - ان میں بعض ایسے ہیں جو کچھ موے سانپ گوہ - خاپشت مینڈک سے بھی کام و دہن کی تواضع کرتے ہیں - اور ہمارے کباب و بریانی اور پلاؤ متجن کو ایک نظر حقارت دیکھنا بھی گوارا نہیں کر سکتے - ان میں کچھ دغیرہ خود قدرت کی جانب سے بنی نوع انسان کے لئے "حکیم و جراح" مبعوث کئے گئے ہیں - گاؤں گاؤں جہاں گدائی کرتے ہیں - وہاں "جونکوں" سے سینکڑوں میٹوں کو "عملی جراحی" کی ضرورت سے بے نیاز کرتے جاتے ہیں - "جونکوں" کی اہمیت اب تو ہمارے مغربی ڈاکٹر بھی محسوس کرنے لگے ہیں - مگر ان لوگوں کو جونکیں صرف "نشتہ" ہی کا کام نہیں دیتیں - جب پرانی ہو جائیں - "خون آشامی" کی قوت ان میں باقی نہ رہے تو پھر نہایت لپٹائی ہوئی نگاہ سے لقمہ کا لازمہ بنائی جاتی ہیں - اور "بلا تکلف" ہضم کرنی جاتی ہیں - یہ تو بتوں گیدڑوں سانپوں اور جونکوں کی باتیں ہیں - وقت ان قوموں پر ایسے ہی آئے ہیں جب ملک میں چار سو قحط کی وبا پھیلی ہوئی ہے - متمدن و معاشرتی انسانوں کو دس دس دن کے فاقوں نے مرض الموت میں مبتلا کر دیا ہے - اور سینکڑوں اور ہزاروں کی تعداد میں فی الحقیقت مفاہ شہید ہو گئی ہیں - ایسے نازک وقتوں میں "حفاظت نفس" کے فلسفہ نے ان لوگوں

عس سانیوں کا ایک گردہ بھیڑ کن "کہتا ہے - محض اس لئے کہ یہ لوگ عام طور پر بھیڑیں جڑاتے

ہیں - اور انہیں کے گوشت پر گزارہ کرتے ہیں +

کو "نفوسِ انسانی" کو ہلاک کر کے ان کی "اشرف" بوٹیوں کو نوشِ جان کرنے سے باز نہیں رکھا۔ عہدِ برطانیہ سے پہلے قحط ایسے نہ تھے جیسے اس زمانہ کے۔ کچھ شک نہیں کہ آمد و رفت کے ذرائع غیر وسیع و غیر محفوظ ہونے کے باعث بالعموم قحط جب پڑتا تھا تو اس کے اثرات مقامی ہوتے تھے۔ مگر مقامی ہونے کا ایک نتیجہ یہ بھی تھا کہ بہت بے عرصے تک رستے اور جانوں کی تباہی و بربادی بے حد و حساب ہوتی۔ قحط کا عرصہ جب اتنا لمبا ہوتا کہ متمدد انسان کئی سال درختوں کے سبز پتوں پر گزارہ کرنے پر مجبور ہوئے۔ کوئی وجہ نہیں کہ "مردمِ خور" مردمِ کئی سال "مردمِ خوری" پر ہی پیٹ نہ پاتے ہوں۔ یہی مردمِ خوری کی عادت ان کی طبیعتوں میں گڑ گئی ہوگی۔ جس کی وجہ سے گزشتہ زمانہ کے آریوں نے ان ہندوستان کے اصلی باشندوں کو "راکشس" (جیوان و درندہ) کہنا شروع کر دیا۔ پنجاب کے دیہات کی اب تک یہ حالت ہے کہ جوئی کوئی بھکیو اس ڈیرا، گاؤں کے کسی بجر یا چراگاہ میں آکر اترا۔ لوگ اپنے بچوں کو گھروں سے باہر نہیں نکلنے دیتے۔ خیراب بچوں کے ہلاک کئے جانے کی وارداتیں تو کبھی سینہ میں نہیں آئیں۔ مگر اتنا تو ہر وقت ان سے ممکن ہے کہ بچوں کو اٹھا کر لے جاتے ہیں۔ اور ان کے زیور وغیرہ اتار کر انہیں چھوڑ دیتے ہیں۔ اسی طرح اپنی بھیڑ بکروں کو لوگ حفاظت سے رکھتے ہیں۔ ان کے قابو بھیڑ بکری آئی نہیں اور انہوں نے کچی ہضم کی نہیں۔ بلکہ نازل ہو جاتی ہے جب ان بھیڑ کٹوں یا کیکنوں کا کوئی ڈیرا کسی گاؤں میں نازل ہوتا ہے اور اس نازل ہونے کے ڈھنگ بھی کوئی ایک دو نہیں۔ یہ جتنے بازگیر۔ نٹ۔ سپرے۔ آپ کو بظاہر بے خانمان کس سپرس اور مفلس و محتاج قریہ قریہ پھرتے نظر آتے ہیں یہ سب انہیں اقوام کی افواج کے مختلف دستے ہیں۔ جو ایک گاؤں کی "فتح" کے بعد دوسرے

کا جامہ محاصرہ کرتے ہیں۔ دن کو تماشے دکھاتے ہیں۔ لوگوں کو اپنے کرتب دکھا کر اپنا گرویدہ کر لیتے ہیں۔ گاؤں کے مشترک فنڈ سے روپے لیتے ہیں۔ انعام پاتے ہیں۔ ساتھ ان کے بوڑھے بچے اور عورتیں بھیک مانگتے ہیں۔ جب اس طرح جتنا کمانا ہوتا ہے۔ کما چکے ہیں۔ تو پھر گھر اور گلیاں تو تاڑ ہی چکے ہوتے ہیں۔ کوئی رات ایسی آتی ہے۔ کہ خود بھی غائب اور گاؤں کے کسی چوہدری یا ساہوکار کے گھر کا ”اندوختہ“ بھی ندارد۔ پولیس کے پہنچنے تک یہ دوسرے ضلع کی حدود میں داخل ہو چکے ہوتے ہیں۔ ضلع پر کیا موقوف۔ مال اگر ”مال“ ہو تو پھر صوبے کی سرحد سے بھی پار ہیں۔

چوری کرنے میں جو جیلے جو فن اور جو چالاکیاں یہ لوگ عمل میں لاتے ہیں وہ بھی غور کرنے اور ان کی دماغی قابلیتوں کی داد دینے کے لائق ہیں چار منزے پانچ منزے مکان پر ”گودہ“ کی کند ڈال کر چڑھ جانا ان کی ان کھیلوں کا ادٹے نمونہ ہے۔ چوتھی چوتھی پانچویں پانچویں چھت سے بے دھڑک کودنا اور بدن کا بال تک بیکانہ ہونے دینا بایں ہاتھ کا کرتب ہے۔ پھر جن عیاریوں سے جیلوں اور حوالاتوں کی دیواروں کو پھاندتے ہیں ان کا حال تو پولیس والوں ہی سے سننے کے قابل ہے۔ گورنمنٹ نے جن موجود سکونت گاہوں میں ان کو پابند مقام و معاش کیا ہے۔ وہاں کبھی تشریف لے جائے اور تماشا دیکھے کہ کوئی سی سالہ جوان سے بیکریڈھے سانس (یا بورٹے یا بیٹے) تک ایسا ہے جو دو دفعہ سے کم جیل خانہ کا ضمان نہ رہ چکا ہو اور جس کے خود بیان مکروہ سوانح حیات عجیب و غریب چوریوں ٹھکیوں اور چالاکیوں کی ایک طولانی داستانیں۔ عین چوری کے وقت جو نوجوان مقتول ہو یا کسی اور طرح ہلاک ہو وہ ”شہید“ سمجھا جاتا ہے۔ یہ ہمارا تراشا ہوا بتان نہیں سیکوٹ کے ضلع میں ایک گاؤں ہے ”ٹھٹھ“ یا ”کرڈرا“ ”فتا شہید“

کی خانقاہ ملاحظہ فرمائیے۔ ”فتا“ ایک بہادر سانسی تھا۔ ایک نقب زنی میں شریک ہوا۔ نقب کے باہر پہرے پر کھڑا تھا۔ جب گاؤں والوں کو اطلاع ہو گئی۔ لوگوں نے جھٹ سے ان یاروں کو نقب پر ہی آدبایا۔ فتا کا بھانجا یا بھینوٹی بھی موجود تھا۔ اس نے لٹھ مارنا تھا کسی اور کے۔ غلطی سے فتا کو ماردی۔ چوٹ سر پر لگی اور کاری لگی۔ فتا ہلاک ہو گیا۔ اس دن سے اس کی قبر وہاں بنادی گئی۔ اب اسے ”شہید“ کہا جاتا ہے۔ اور اسکی قبر کی پرستش کی جاتی ہے۔ سرکاری سکونت گاہوں میں قیام کے باعث سانسوں میں چوری کی عادت کچھ کم ہو گئی ورنہ آج سے بیس تیس برس پہلے جو آدمی انہوں نے پنجاب کے دیہات میں مچا رکھا تھا خدا اس کا نمونہ نہ دکھائے۔ محنت کی اور شریفانہ زندگی سے ان کی فطرت کو اس قدر نفرت اور بُد تھا کہ مزدور و پیشہ ور کو برادری سے خارج کر دیتے تھے۔ تمام دار و مدار ”قسمت“ پر تھا۔ اور وہ ”قسمت“ آسودہ حال جاٹوں اور ”ساہوکاروں“ کے اندوختہ مال و متاع پر مشتمل تھی اور اسی کے اجزاء سے مرکب۔ ان کی عام ضرب المثلوں میں جو انہیں سب سے زیادہ مرغوب و دلنشین تھی وہ ملاحظہ ہو:-

بوٹی باجڑی ہوئی آک۔ اب بوٹے سو تین طلاق
 بوریوں کی حالت بھی سانسوں کی سی ہے۔ تمام زندگی جراثیم کی زندگی ہے۔ فضلوں کے چوری کاٹنے سے بیکر بڑی بھاری ڈکیتیوں تک بوریے تمام قسم کی چوریاں کرتے ہیں۔ عورتیں وارداتوں میں شریک ہوتی ہیں۔ عورتیں خاص طور پر میلوں میں جاتی ہیں۔ اور بچوں کے زیور اتارتی ہیں۔ بعض دفعہ امیر گھروں میں ملازم ہو جاتی ہیں۔ گھر کے اندرونی حالات سے باخبر ہونے کے بعد ملازمت چھوڑ دیتی ہیں اور اپنے مردوں کو

جا کر تمام حالات بتاتی ہیں وہ دفعۃً چوری یا ڈکیتی کرتے ہیں اور اس خاومہ کے سابق آقا کا تمام مال اس کی تنخواہ کے بقایا میں وصول کر کے چلتے ہوتے ہیں۔ پھکیو ارے لدو جانور یعنی بیل گھوڑے گدھے وغیرہ ہر وقت اپنے پاس رکھتے ہیں۔ ان سے خود بھی بار برداری کا کام لیتے ہیں۔ اور کرایہ یا اجرت پر لوگوں کا مال اسباب بھی ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جاتے ہیں۔ جب مال لے کے شہر سے نکل پڑے پھر جہاں جی چاہے گئے۔ مالک اس گھڑی کو روتا رہ گیا جب مال ان کے سپرد کیا تھا۔ بعض اوقات دیہات میں اقامت بھی اختیار کر لیتے ہیں۔ باغبانی کرنے لگ جاتے ہیں۔ یا اور ادنیٰ درجہ کی زراعت وغیرہ کے کام میں بظاہر مشغول ہو جاتے ہیں۔ دن کو اسی شغل میں رہتے ہیں۔ رات ہوئی مسافروں کے مال چھین لئے راگیر تاجروں سے جوین پڑا لوٹ لیا۔ ان کے علاوہ سینے وغیرہ ہیں ان کے حالات سے آپ گزشتہ باب میں روشناس ہو ہی چکے ہیں۔

سانسیوں کے گھروں میں اب تک عمر رسیدہ عورتیں ان باتوں پر فخر کرتی ہیں کہ ہمارے بیٹوں بھائیوں یا خاوندوں نے ایسی ایسی سنگین قیدیں کاٹیں اور اس طرح سولی پر چڑھا لئے۔ جتنی سخت اور سنگین سزا کسی مجرم نے بھگتی ہو اسکی رشتہ دار عورتیں اسی قدر اپنے آپ کو دوسری عورتوں پر ممتاز و فائق تصور کرتی ہیں۔ جرم ان کے ہاں عزت خیال کیا جاتا ہے۔ اور برائی نیکی کے ہم معنی ہے۔ سانسوں کے بچوں کی کھیلیں دیکھئے۔ بچے مٹی کے چھوٹے چھوٹے گھرناتے ہیں۔ پھر ان میں باری باری نقب لگاتے ہیں۔ اندر رکھی ہوئی چیزوں کو اٹھانے اور باہر لانے میں بڑی کاپنی اپنی چستیاں چالاکیاں دکھاتے ہیں۔ اس کھیل کے وقت ایک بڑھا گرگ باران دیدہ پاس بیٹھا ہوتا ہے۔ جو لڑکا سب سے اچھی نقب لگائے وہ اس کو انعام دیتا ہے۔ اور شاباش و آفرین کرتا ہے۔ تمام قبیلے میں اسکی ہوشیاری اور قابلیت کا چرچا ہوتا ہے۔ یہ ”ہمت افزائی“ کے طریق ہیں *

حکومت پنجاب آغاز اصلاح اقوام جبرائلم پیشہ

ابتدائی کوششیں

انسداد ٹھگی کے بعد گورنمنٹ کی توجہ مختلف صوبوں کی ان اقوام کی اصلاح کی طرف منعطف ہوئی جن کے افراد ٹھگی وغیرہ میں شریک پائے گئے تھے۔ تحقیقات سے پتہ لگایا گیا کہ ہندوستان کے کئی حصوں میں ایسی خانہ بدوش قومیں موجود ہیں جنکو سوائے چوری غارت قتل کے اور ذریعہ ہی اپنی معاش کے پیدا کرنے کا نہیں اور چونکہ قدیم الایام سے ان قوموں کی قسمت یہی بن چکی ہے کہ حیوانوں اور درندوں میں شب و روز بسر کریں۔ اور بھوک کے وقت یا ان کو شکار کریں یا اپنی نوع کے امن پسند و خوشحال افراد کو۔ اس لئے یہ بات آسان نہیں ہے کہ ان کو ان کی پرانی عادتوں اور دیرینہ خصلتوں سے باسانی روکا جا سکے۔ ممبئی ممالک متحدہ اگرہ و اودھ اور پنجاب میں جبرائلم پیشہ اقوام کی کثرت پائی گئی۔ گذشتہ اور موجودہ تاریخ سے ہم ثابت کر کے دکھا چکے ہیں۔ کہ زیادہ تر یہی علاقے ہیں جن میں ہندوستان کے یہ بد نصیب پڑانے اہل وطن زمانہ کی گردشوں کے ہاتھوں اپنی سکونت یا نقل و حرکت اختیار کرنے پر مجبور ہیں اور متذکرہ صدر تین صوبوں میں حکومت ہند نے ان اقوام کی اصلاح و خبر گیری کا کام شروع کیا۔

گورنمنٹ پنجاب نے مشہور میں ایک گشتی پٹھی افسران متعلقہ کے نام شائع کی جس کی رو سے مشہور جبرائلم پیشہ لوگ مثلاً سانسے۔ بوریے۔ ہارنی پکھیوارے وغیرہ زیر نگرانی لائے گئے اور ان کی نقل و حرکت پر پابندیاں عائد کر کے ان کو سکون کی زندگی بسر کرنے پر مجبور کیا گیا۔ ایک اور حکم کے ذریعہ ان پابندیوں کو مشہور میں زیادہ وسیع اور زیادہ موثر کیا گیا اور تجربے

نے پہلے حکم میں جو کیا یاں اور کوتاہیاں ظاہر کی تھیں ان کو اس حکم کی بعض دفعات کی رُو سے دُور کیا گیا۔ لیکن نومبر ۱۸۶۷ء میں جو ڈیشل کمشنر کا اول الذکر حکم جب چیف کورٹ کی نظر سے گذرا تو اس نے اسے خلاف قانون قرار دیا۔ تاہم گیارہ سال کے عرصہ تک ان احکام کی تعمیل ہوتی رہی اور صوبے کے مختلف اضلاع میں سانسویوں وغیرہ کی اصلاح و تعلیم کا کام اچھے خاصے پیمانے پر شروع ہو گیا۔

اصلاح کی تمام تجاویز میں سے سب سے پہلے جس پر عمل کیا گیا وہ یہ تھی کہ صرف مخصوص رقبوں کے اندر ان لوگوں کو چلنے پھرنے اور رہنے کی اجازت دی جائے قلعوں کی طرز کے کچے کوٹ تعمیر کرا دئے جائیں۔ جن کے اندر یہ لوگ اپنی سکونتیں اختیار کریں رات کے وقت جو شخص ان کوٹوں سے غیر حاضر رہے۔ اس کے لئے معمولی سزا مقرر ہوئی۔ دن کے وقت مقرر حدود سے باہر جانا ممنوع قرار دیا گیا۔ اصلاح کا کام سب سے پہلے ضلع سیالکوٹ میں شروع ہوا سب سے پہلی قوم جس کی خبر گیری کی ضرورت پیش آئی وہ سانسوی تھے اور ضلع سیالکوٹ کے ساتھی۔ اس ضلع میں موضع ڈھبندر انوالہ۔ کوٹ آدھیان ننگل۔ کوٹ موہن۔ منڈیانوالہ۔ کوٹ گھوٹنگے اور کوٹ جندوسا ہی میں سب سے پہلے سانسویوں اور پھر ان سے کچھ عرصہ کے بعد بکھیواروں کے لئے سرکاری مصدا پر کوٹ یعنی جراثم پیشہ لوگوں کی بستیاں تعمیر کی گئیں۔ موضع جندوسا ہی اور کوٹ موکل میں ۱۸۵۶ء ہی میں یہ بستیاں بن چکی تھیں۔ اور باقی دیہات میں آئندہ دس بارہ سال کے عرصہ میں تیار ہوئیں۔

ان کوٹوں یا بستیوں میں ان لوگوں کو سکونت پر مجبور کرنے کے بعد گورنمنٹ کو ان کے لئے وہ سامان ہم پہنچانے کی فکر دامگیر ہوئی۔ جس کے ذریعہ ان لوگوں کے دن کام کاج میں بسر ہوں۔ محض نظربندی ایسی عادات کے لوگوں پر لٹا اثر کرتی۔ اور اس کے ساتھ پختہ سال یا بوڑھے چوروں اور رہنروں کو اس پسند پیشوں کی ترغیب دینا۔ اور ان کو محنت کے کاموں میں مشغول کرنا از حد مشکل تھا۔ تمام امور کو سوچنے کے بعد سب سے اعلیٰ تجویز جس پر

عمل شروع ہوا یہ تھی کہ ان لوگوں میں بعض کو جن کی طبیعتیں راغب ہوں کھیتی باڑی کے کام میں لگایا جائے۔ اور اس غرض کے لئے ان کو ان کی بستیوں کے نزدیک زمینیں دی گئیں۔ اور ان زمینوں میں ان لوگوں کے لئے زراعت کے سامان ہتیا کئے گئے۔ بستیوں میں سکونت اختیار کرنے سے پہلے سانسو لوگ زیادہ تر خانہ بدوش تھے۔ اقامت اختیار کرنا ان میں سے بعض کو بے حد مفید ہوا۔ ۱۷۷۷ء کی ایک رپورٹ سے معلوم ہوتا ہے کہ کوٹوں اور بستیوں کے انتظام اور نقل و حرکت کی پابندیوں نے ان لوگوں کی عادات کو اسی زمانہ ہی میں کچھ نہ کچھ سدھارنا شروع کر دیا تھا۔ تاہم ان دیہات میں خالی زمینیں بہت کم تھیں۔ اور اپنی ضرورت کے مطابق یہ لوگ زراعت سے فائدہ نہ اٹھا سکے +

پہلے سرکاری احکام کو چونکہ چیف کورٹ نے خلاف قانون قرار دے دیا تھا اس لئے ۱۷۷۷ء میں "ایکٹ اقوام جرائم پیشہ" پاس کیا گیا۔ اور ان اقوام کی اصلاح کا کام تمام صوبے میں باقاعدہ شروع کیا گیا ۱۷۷۷ء میں گورنمنٹ آف انڈیا سے منظوری طلب کی گئی۔ کہ نئے پاس شدہ قانون کا نفاذ سانسو پکیمپوار گڑسنگ۔ ہارنی۔ بورپیہ۔ کرنالی بلوچ وغیرہ اقوام پر کرنے کی اجازت دی جائے۔ گورنمنٹ آف انڈیا نے ان اقوام کے حالات کے متعلق مزید اطلاعات طلب کیں اور ۱۷۷۷ء میں ان سب پر ایک مفصل رپورٹ ہم پہنچائی گئی۔ جس میں بتایا گیا کہ اگرچہ ان میں دو تین قوموں کی اصلاح کا کام ۱۷۷۷ء ہی سے شروع ہے۔ تاہم صدیوں کے بگڑے مہینوں اور سالوں میں نہیں سنوتے بالعموم ان اقوام کی عادات و رسوم اور خصائل و اخلاق نہایت شدت سے مجرمانہ ہیں۔ چوری اور ڈکیتی ان کے لئے شریف ترین پیشہ ہے اور اس فن میں جو کمال یہ حاصل کر چکے ہیں اسکو آسانی کے ساتھ ہاتھ سے دینے کے لئے تیار نہیں۔ آوارہ گردی اور خانہ بدوشی کی عادت ہی ان کی طبیعتوں پر اس قدر قبضہ کئے ہوئے ہے کہ اقامت و سکونت کو موت کے برابر سمجھتے ہیں چوری نہایت باقاعدہ طریق پر کرتے ہیں۔ اور اپنی روزی کے لئے اسکو ایک

خاص فن قرار دے کر اس کے لئے خاص قواعد اور خاص مذہبی رسوم قرار دے چکے ہیں۔ گرفتاری پر اپنا یا اپنے ڈیرے کا صحیح نام و نشان بتانا اُن کے نزدیک کبیرہ گناہ ہے۔ قوم کا نام چھپانے کی عادت نے سانسپیوں کی کئی ایک فرضی توہیں جنکے نام سے گرفتار ہونے پر یہ اپنے آپ کو منسوب کرتے ہیں۔ پیدا کردی ہیں۔ اکثر حکام کا خیال ہے کہ کیکن۔ کبھر ہوڑا محض فرضی نام ہیں جو سانسپی گرفتار ہونے کے وقت اختیار کر لیتے ہیں۔ گویا واردات وہاں کہتے ہیں جہاں اُن کی شناخت کے لئے دُور دُور سے بھی کوئی گواہ پیدا نہ ہو سکے۔ ان کے چور باہر دُور کے علاقوں ہی میں گرفتار ہوتے ہیں۔ سزائیں پاتے ہیں اور قید و بند کے زمانے بسر کر کے بلکہ اس کے بعد پھر چوری وغیرہ سے کچھ نہ کچھ کم کر گھر آتے ہیں گھر کے یا قوم کے لوگوں کو علم تک نہیں ہوتا کہ یہ کہیں گرفتار بھی ہوئے یا سزائیں بھگت کر آئے۔ غرض یہ کہ ایک کی سزا دوسرے کو کبھی عبرت یا تازیانے کا کام نہیں دے سکتی۔ اور اسلئے قیدی گرفتاری کی سزائیں ان کے اعمال کو درست کرنے کے لئے محض بے سود ہیں +

ایکٹ اقوام جراثیم پیشہ (مجرم) کا نفاذ

پیشتر اس کے کہ گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ اقوام جراثیم پیشہ کی منظوری دیتی اس نے پنجاب گورنمنٹ سے ایک مفصل رپورٹ اس قسم کی طلب کی کہ جن اقوام کو ایکٹ کے ماتحت پابند سکونت و اقامت کرنا مطلوب ہے ان کے متعلق وہ تجاویز کوئی ہیں جن پر کاربند ہو کر یہ لوگ اپنی معاش دیا نندرانہ طریق پر پیدا کر سکیں گے۔ اور ظاہر ہے کہ جب تک ان لوگوں کے لئے امن و سکون کے ساتھ روزی کمانے اور پیٹ پالنے کے ذریعے نہ سوچے جاتے اس وقت تک ان کو پابندیوں میں جکڑنا ان پر ایک قسم

کی زیادتی تھی۔ جو تجویز اس تحقیق کے جواب میں گورنمنٹ آف انڈیا کے سامنے پیش کی گئی اور جس کو بالاخر اس نے منظور کر لیا وہ یہ تھی کہ اضلاع کے ڈپٹی کمشنران ان دیہات کے نمبرداروں کو جن میں جرائم پیشہ اقوام کے گروہ پائے جاتے ہیں تحریری اطلاع اس قسم کی ہم پہنچائینگے جس میں یہ بتایا گیا ہو۔ کہ اشخاص زیر نگرانی مرد۔ عورت۔ بوڑھے۔ بچے بغیر خاص اجازت کے فلاں فلاں حدود سے باہر نہیں جاسکتے۔ نمبرداروں کا فرض ہے کہ ان لوگوں کو ان حدود کی پوری واقفیت کرا دیں۔ حدود مقرر کرتے وقت یہ خاص خیال رکھا جائے گا کہ ان لوگوں کی نقل و حرکت کا میدان اسقدر وسیع ضرور ہو کہ گرد و نواح کے دیہات میں جا کر آسانی سے اور آرام سے زراعت وغیرہ کے کاروبار میں محنت مزدوری کر کے اپنی روزی کما سکیں۔ گورنمنٹ آف انڈیا نے یہ منظوری دیتے وقت یہ ہدایت خاص طور پر لوکل گورنمنٹ کو کر دی۔ کہ ان اقوام کے جو لوگ دیانتدارانہ معاش کے حاصل کرنے میں اپنے اوقات بسر کریں ان پر نگرانی کی جو پابندیاں از روئے ایکٹ عائد کی جائیں اس کے یہ معنی ہیں کہ ان کی جائز و مناسب آزادی میں کسی قسم کا فرق نہ آئے۔ گویا ان تمام امور کو مد نظر رکھ کر منظوری دی گئی جو ایک مہربان اور بھی خواہ رعایا حکومت کو ایسی اصلاح جرائم کے وقت پیش نظر رکھنے چاہئیں حکومت پنجاب نے ان ہدایات کے جواب میں جو کچھ لکھا وہ مختصر آہ ہے کہ جہاں تک ان لوگوں کی معاش کا سوال ہے ان پابندیوں میں جو لوگوں پر از روئے قانون عائد کی جائینگے کوئی بات ایسی نہیں ہے جو ان کو آزادانہ و دیانتدارانہ روزی کمانے میں رکاوٹ پیش کرے اور پھر اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ حکومت کے پاس زراعت ریلوے نہروں اور پبلک ورکس کے متعلق اتنے کام ہیں کہ اگر یہ لوگ تھوڑی محنت بھی گوارا کریں گے اور مزدوری کرنے کی عادت اختیار کریں گے تو ان کو روزی کمانے اور خوشحالی کی زندگی بسر کرنے کے بے شمار موقع مل سکتے



سکونت گاہوں میں لڑکوں کیلئے مدرسے

ہیں اور پھر جب گورنمنٹ خود ان کی نگرانی حال ہوگی تو کوئی وجہ نہیں کہ گورنمنٹ کے کاموں میں ان لوگوں کو باسانی سے محنت کر کے پیٹ پالنے کا موقع نصیب نہ ہو۔ سرکاری افسران کے متعلق حسب ہدایات گورنمنٹ خاص خیال رکھیں گے۔ ہم نہیں سمجھتے کہ ان لوگوں کی اصلاح کے لئے ان سے بہتر کوئی اور تجاویز ہو سکتی ہیں جو شخص یہ کہے کہ ان کو خاص انعامات اور وظائف دیکر امن و سکون کی زندگی پر آمادہ کیوں نہ کیا گیا تو اسے انسانی فطرت اور اقتصاد و تمدن کے اصولوں کو مطالعہ کرنا ہوگا ایک اچھی گورنمنٹ کا قحط کے زمانے میں مصیبت زدہ لوگوں کے لئے جو انتظامات ہم پہنچانے کا فرض ہے و صرف یہ ہے کہ ان کو اس قسم کی مزدوری اور محنت کے موقعے دئے جائیں جن سے وہ اپنی روزی بھی کم سکیں اور ان کی محنت و مشقت کرنے کی عادت بھی قائم رہے جو حکومت مفت روپے تقسیم کرنا شروع کرے گی اس کی رعایا کام کاج چھوڑ کر صرف حکومت پر اپنی روزی کا دار و مدار رکھے گی نتیجہ یہ ہوگا کہ بالآخر خود حکومت محتاج و مغلس ہو کر بیٹھ جائے گی۔ یہ حال تو قحط زدہ لوگوں کا ہے۔ جرائم پیشہ اقوام کو درست کرنے کے لئے اس سے کہیں بڑھ چڑھ کر دقتیں پیش آتی ہیں آگے چل کر یہ بتایا جائے گا کہ حکومت نے اب تک ان لوگوں یا ان کے بچوں کو تعلیم دینے کا کیا انتظام کیا۔ اور ان کو صنعت و حرفت سکھانے میں کون کونسی تدابیر اختیار کیں ایکٹ مذکورہ کا سب سے پہلا تجربہ جس قوم پر کیا گیا وہ سانسی تھے اور جرائم پیشہ اقوام میں سانسی ہی سب سے زیادہ خطرناک ہیں اس تجربہ کے متعلق ۱۸۷۷ء میں جو رپورٹ پنجاب گورنمنٹ نے گورنمنٹ آف انڈیا کو بھیجی اس میں لکھا کہ ایکٹ کی دفعات کا نفاذ نہایت عمدگی سے عمل میں لایا گیا ہے اور اس سے بہت اچھے نتائج مترتب ہو رہے ہیں سب سے بڑی بات یہ کہ زیر ایکٹ اشخاص کو اپنی معاش پیدا کرنے میں کوئی خاص دقتیں کیں پیش نہیں آئیں +

لوکل افسران کو مختلف اقوام کے ساتھ مختلف قسم کا طرز
 سلوک اختیار کرنا پڑا۔ مثلاً گڑگاؤں کے پینے نہایت مشکل سے راہ
 راست پر آئے ان کی نگرانی سڑکوں ہی سے شروع تھی بلکہ اس
 سے بھی قبل۔ لیکن ان میں اصلاح کا زمانہ ۱۹۸۲ء کے قریب شروع ہوا اور
 اب بند ریج یہ لوگ اپنی عادتیں اور خصلتیں بدل رہے ہیں اصل بات
 یہ ہے کہ قانون خواہ کسی قسم کا ہو ان اقوام کی اصلاح کا کام خوبی کے
 ساتھ جب ہی سرانجام پاسکتا ہے اگر افسران متعلقہ پر لے درجہ کی نافی
 ہمدردی سے کام لیں اور ہر وقت ایسی تجاویز سوچتے اور ان پر عمل کرتے
 رہیں جن سے ان لوگوں کے اخلاق میں تبدیلی پیدا ہو۔ اس قسم کے
 ہمدردانہ طرز سلوک کی جو مثالیں ہمیں سرکاری رپورٹوں میں ملتی ہیں
 ان سے معلوم ہوتا ہے کہ محض ذاتی توجہ اور حسن اخلاق نے ان قوموں
 کو سدھارنے میں جو کام دیا ہے وہ عام قانونی پابندیاں نہیں دیکھیں۔
 اور خدا کا شکر ہے کہ افسران حکومت میں سے بعض کے دلوں میں ان
 باتوں کا خاص احساس موجود رہا ہے۔ اور اب تک ہے۔ شاہجہان پور کی
 مینا قوم بہت درشت اکھڑ اور ناقابل اصلاح تھی مگر ۱۹۸۸ء میں
 وہاں کے ڈسٹرکٹ سپرنٹنڈنٹ پولیس مسٹر کرسٹی نے ان کو اس عقلمندی
 اور ہمدردی سے سیدھے راستے پر لانا شروع کیا کہ بہت تھوڑے
 عرصہ میں ان کے گھروں کی تعداد ہزاروں سے سینکڑوں تک آگئی ہے
 پنجاب گورنمنٹ کئی سال تک تعزیری پولیس اور دیگر قواعد ایکٹ
 کے ماتحت ان اقوام کی اصلاح میں دلچسپی لیتی رہی۔ تاہم سوائے اس
 کے کہ ان لوگوں کی تمام نقل و حرکت محدود ہو کر ملے بعض افراد میں تھوڑی
 بہت کام کرنے کی عادت پڑی ہو۔ اقوام کا بیشتر حصہ واردات سے
 باز نہ آیا بلکہ بعض علاقوں میں اس قسم کا تلخ تجربہ بھی ہوا کہ اصلاح کی
 بجائے جو لوگ بد معاش تھے وہ پابندیوں کو توڑنے اور قانون کی خلاف ورزی
 میں زیادہ دلیر ہو گئے۔ ۱۹۸۸ء میں گورنمنٹ نے ایک اور قانون پاس کیا اور

ان اقوام کی اصلاح اور تعلیم کے لئے زیادہ موثر اور عملی تجاویز
اختیار کرنے کا نتیجہ کیا ؟

۱۹۱۳ء کی برکاری کمیٹی اور اسکی رپورٹ

سر مائیکل اوڈوائر سابق لفٹنٹ گورنر پنجاب نے خاص توجہ ان اقوام
کی خستہ حالی کی طرف کی اور ۱۹۱۳ء میں دو افسران یعنی پنڈت ہری کشن
صاحب کول سی۔ آئی۔ اسی اور مسٹر ایل ایل ٹاکٹس صاحب رائڈین
پولیس، کی ایک کمیٹی ان اقوام کے تمام حالات کی تحقیقات اور ان کی
اصلاح کے لئے عملی تجاویز پیش کرنے کی غرض سے مقرر کی۔ کمیٹی کے دو نو
ممبروں نے نہایت محنت اور جانفشانی سے اس مشکل کام کو انجام دینے
کا بیڑا اٹھایا اور انصاف یہ ہے کہ ان کی رپورٹ جس تحقیقات اور
جن جن تجاویز پر مبنی ہے وہ دونوں افسروں کی اعلیٰ قابلیت، دیرینہ
اور پختہ تجربہ کاری اور پرلے درجہ کی فراست و تدبیر کا پتہ دیتی ہے
گورنمنٹ کے مختلف محکموں پر بہت کم رپورٹیں اس قسم کی ہونگی جو
ایسی جامعیت اور تحقیقات پر مشتمل ہوں ۱۹۱۳ء کو اس کمیٹی نے
اپنی تحقیقات کو آغاز کیا۔ اور ان اقوام کے متعلق نہایت پیچیدہ
پیچیدہ مشکلات کو حل کرنے کے لئے مختلف اقسام کی معلومات بہم پہنچائیں
اور اس غرض کے لئے کئی قسموں کے سفروں کی زحمتیں گواہا سکیں ؟
اس رپورٹ کا ریویو ہمارے مضمون کو بہت طویل کر دے گا جو
صاحب اقوام جرائم پیشہ کے متعلق واقعی مفصل واقفیت حاصل کرنا
چاہیں ان کو اصل رپورٹ کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔ ہم اس مقام
پر مختصر الفاظ میں اس کمیٹی کی تحقیقات کے بعض اہم نتائج اور اس
کی پیش کردہ بعض تجاویز کے ذکر پر اکتفا کریں گے ؟

کیٹی مذکور نے ان امور کو پورے غور و خوض کے بعد تسلیم کیا کہ اقوام زیر ایکٹ کو اس قدر زیادہ قانونی پابندیوں میں نہیں جکڑنا چاہئے جس قدر کہ اُن کے لئے کسب معاش کے ذریعے بہم پہنچنے اور اُن سے ذاتی (personal) سلوک اور نگرانی کی ضرورت ہے اسکے بعد ایکٹ اقوام جراثیم پیشہ کو جن اصول کی بنا پر نافذ کرنا چاہئے۔ وہ مختصر ان الفاظ میں پیش کئے :-

(۱) اقوام جراثیم پیشہ کے بدترین گروہوں کی نہایت مستظم طریق پر نگرانی ہونی چاہئے۔ بشرطیکہ یہ نگرانی ہمدردانہ انداز سلوک اور کریمانہ اخلاق پر مبنی ہو۔ اور اگر ممکن ہو تو نگرانی کا کام عام سٹبل اور اصلاحی پرائیویٹ انجمنوں کے سپرد کر دیا جائے۔ جن علاقوں میں ان کی نقل و حرکت محدود کی جائے ان کے اندر روزی کمانے کے کافی ذرائع اور وسائل موجود ہونے چاہئیں۔

(۲) کھلے الفاظ میں خاص قواعد اس قسم کے وضع کرنے چاہئیں جن کے ماتحت ان اقوام کے وہ افراد جو کچھ عرصہ کے بعد اپنی نیک چلتی اور ترک جراثیم کا ثبوت دیدیں ان کو قانونی پابندیوں سے مطلق آزاد کر دیا جائے۔ تاکہ آہستہ آہستہ تمام قوم قانون کے شکنجہ سے آزاد ہو جائے۔ اور نیک چلتوں کو سہولتیں بہم پہنچا کر انہیں آزادی دی جائے اور ادھر جو اشخاص باوجود اس طرز سلوک کے جراثیم سے باز نہ آئیں ان پر قانون کی تمام حدود سختی کے ساتھ عاید کی جائیں نہ ہی نرمی نرمی اور نہ خری سختی۔ بلکہ نرمی اور سختی کا ایک ہی موقعہ پر عمل میں لانا اصلاح و تبدیلی کے کام کو جتنا آسان کرے گا اس قدر اور کوئی تجویز مفید نہ ہوگی۔ یہ طرز عمل بعض حالات میں اس سے قبل مفید ثابت ہو بھی چکا تھا۔

(۳) ان اقوام کے بچوں کی تعلیم کے سامان بہم پہنچائے جائیں تاکہ بچپن ہی سے ان محصوروں کو ان کے باپ دادوں کی گناہ و جرم کی دانتوں

اور ان کی ترغیب سے پاک رکھ کر ان کو اور قسم کے خیالات اور
پیشوں کی طرف راغب کیا جاسکے۔ ان اقوام کی اصلاح اپنی تکمیل
کو صرف ان کے بچوں اور نئی نسلوں کی تعلیم ہی سے پہنچ
سکتی ہے۔ ان کا مستقبل تمام تر ان کے موجودہ بچوں کی تربیت
پر موقوف ہے۔ اور اگر ابھی سے ان کو ان بد اخلاقیوں سے جو ان کے
باپ باپ میں پائی جاتی ہیں دور رکھ دیا جائے اور ان اخلاق کی طرف
راغب کیا جائے جو امن پسند اور معتدل روئیں کے انسانوں کے ہیں
تو کوئی وجہ نہیں کہ یہ آدم زاد آگے چل کر نیک چلنی کے اصولوں پر
اپنی زندگیوں نہ بسر کریں۔ ان لوگوں سے ان کے بچوں کو جدا کرنے
کی سجاوید رکشی بار پیش کی گئیں۔ ۱۸۹۷ء سے پہلے کے قانون کے
مطابق گورنمنٹ ایسا کرنے سے منع در تھی۔ ۱۸۹۷ء میں قانون ترمیم کیا
گیا اور پھر اس قسم کی اصلاح آسان ہو گئی۔ لیکن پنجاب میں اب
تک اس ترمیم کا کوئی فائدہ نہیں اٹھایا گیا جس کی وجہ غالباً یہ ہے
کہ اس کام کے لئے جس قدر مصارف کی ضرورت ہے حکومت اُن کی
متمل نہیں ہو سکی۔ بچوں کی تعلیم سے جرائم پیشہ اقوام کی جو اصلاح
ہو سکتی ہے اُس کی اونٹے مثال شاہجہاں پور کے سینوں سے ملتی ہے
جہاں تحقیقات سے معلوم ہوا ہے کہ مشہور ٹیپروں اور رہزموں
کے بچے تعلیم حاصل کر کے بڑے بڑے اچھے پیشوں میں زندگیوں
بسر کرنے لگ گئے ہیں +

ان اصولوں اور سجاوید کو پڑھ کر کون کون شخص ہے کہ ان کے مجوزوں کے
فقہ اور انسانی پھر دی کی داد نہ دے۔ اور واقعی اگر ہمیں اپنی
نوع کی صحیح اصلاح مطلوب ہے تو سمجھائے اس کے کہ ایسی تدابیر اختیار
کریں اور کچھ نہیں کر سکتے۔ ان قہا پر اور سجاوید پر گورنمنٹ پنجاب نے
اب تک کیا عمل کیا ہے آئندہ تحریر سے خود بخود واضح ہو جائے گا +

عملی تجاویز

ان اصولوں کی بنا پر جن عملی تجاویز کے لئے کمیٹی نے سفارش کی وہ یہ تھیں کہ صوبہ کے مختلف اضلاع میں ان اقوام کو پابند اوقات و معاش کرنے کے لئے خاص انتظامات کے ماتحت سرکاری سکونت گاہیں بنائی جائیں یہ سکونت گاہیں تین قسم کی ہوں گی (۱) اصلاحی (۲) صنعتی (۳) اور زراعتی۔ جس سکونت گاہ کے لائق کسی شخص کو سمجھا جائے اسے وہاں رہنے اور کام کاج اختیار کرنے پر مجبور کیا جائے۔ ان سکونت گاہوں کے لئے جو مشترکہ قواعد کمیٹی نے وضع کئے وہ یہ تھے :-

(۱) ہر سکونت گاہ ایک سرکاری یا غیر سرکاری افسر کے ماتحت ہو جو کامیابی کے ساتھ انتظام کرنے کے لائق ہو۔
(۲) سکونت گاہوں میں جو مرد داخل کئے جائیں ان کی بیویاں اور باقی کنبہ بالعموم ان کے ہمراہ رہے۔

(۳) ہر بالغ مرد کو سکونت گاہ کے اندر خود محنت کرنے اور روزی پیدا کرنے پر مجبور کیا جائے اور عورتوں کو بھی مزدوری وغیرہ کا موقع دیا جائے۔

(۴) لڑکوں کو عام نوشت و خواندگی اور صنعتی تعلیم دی جائے۔
(۵) تندرست آدمیوں کے لئے ایسے وسائل پیدا کئے جائیں کہ وہ محنت و مزدوری میں مصروف رہیں اور ان کو اجرتیں کم از کم اتنی دی جائیں جن سے وہ پیٹ پال سکیں۔

کمیٹی نے اپنی مفصل رپورٹ میں وہ تمام تجاویز بھی پیش کیں جن کے مطابق ان سکونت گاہوں کو آباد کرنا مطلوب تھا ایسے لوگوں کو ان میں قطعاً داخل کرنا منظور نہ تھا۔ جو اگرچہ ہوں تو جرائم پیشہ اقوام سے نگر امن و امان کے ساتھ اپنی زندگی بسر کرتے ہوں اور اچھے طریقوں

سے روٹی کمائے ہوں۔ بلکہ یہاں صرف ان لوگوں کا آباد کرنا ہی فوری
تھا جو اپنے دیہات میں اپنی روزی نہیں کما سکتے اور اس لئے جرم کے
ارتکاب پر مجبور ہیں پھر یہ بھی تجویز کی گئی کہ جیلوں کے عادی مجرم جو قید
خانوں سے نکلنے ہی پھر چوری وغیرہ میں لگ جاتے ہیں ان کو ان سکونت
گاہوں میں زیر نگرانی رکھا جائے۔

اصلاحی سکونت گاہ

اصلاحی سکونت گاہ کے متعلق نہایت عمدہ تجویز پیش کی گئی کہ اسے
صوبے کے کسی وسطی شہر میں قائم کیا جائے مختلف جرائم کے لوگ جب
اس میں داخل کئے جائیں تو کچھ عرصہ اس جگہ ان کو رکھ کر دیکھا جائے کہ وہ بلحاظ
عادات و اخلاق اور طبیعتوں کے کن کن مختلف کاموں میں لگ سکتے
ہیں۔ اس سکونت گاہ میں بطور امتحان ان سے کام لیا جائے اور بعد
ازاں چھانٹ چھانٹ کر صنعتی اور زراعتی سکونت گاہوں میں بھیج دئے
جائیں۔ قلعہ نجیب آباد علاقہ یو۔ پی۔ میں وہاں کی گورنمنٹ اسی قسم کی
سکونت گاہ کا تجربہ کر چکی تھی۔ اس لئے کمیٹی نے پنجاب میں اس کے قیام
کی تجویز پیش کی۔ امرتسر کا مقام اس کے لئے تجویز کیا گیا وہاں کی جیل
کی عمارتیں خالی ہونے والی تھیں اور اس سکونت گاہ کو بھی اسی قسم کی
عمارت کی ضرورت تھی گورنمنٹ نے اس تجویز کو منظور کیا اور اپنی رائے
سے لے کر امرتسر میں اصلاحی سکونت گاہ قائم ہے جس میں ہزاروں کی
تعداد میں جرائم پیشہ اقوام کے افراد امن و امان کی زندگی بسر کر نیکے
طریق سکھائے جا رہے ہیں اور اچھے طریقہ عمل کے عادی بن رہے ہیں۔
صنعتی سکونت گاہوں کے متعلق بھی بڑی مفید اور عملی تجاویز پیش کی
گئیں چنانچہ ان میں بھی نہایت اچھا کام ہو رہا ہے۔ اور ان لوگوں کو تمام وہ
پیشے سکھائے جا رہے ہیں۔ جن کی دیہات وغیرہ میں ضرورت رہتی ہے اور ان
لوگوں میں جو ابھی چھ سات سال ہوئے جرائم پیشہ تھے۔ آج سینکڑوں ہیں

جو بڑھتی۔ درزی، جولاہا وغیرہ کا کام سیکھ کر سوسائٹی کے کارآمد ممبر بن رہے ہیں +

زراعتی سکونت گاہوں والے افراد کیلئے پرچیاں۔ لوئر باری دواب و اضلاع سیالکوٹ و کرناہیں زمین دیگئی اور ابھی ان کو زمین دئے جانے کا معاملہ گورنمنٹ کے زیر غور ہے۔ ان تجاویز اور انتظامات کو وجود میں آئے ابھی کوئی بہت مدت نہیں گزری مگر جو نتائج اس وقت تک ان سے برآمد ہوئے ہیں۔ وہ اس قابل ہیں کہ ان سے ان تمام اقوام کے نیک چلن اور امن پسند ہو جانے کی قوی اُمید کی جاسکتی ہے +

۱۹۲۳ء تک کی کارروائی

۱۹۲۳ء کے اخیر تک جو ترقی اس انتظام کو ہو چکی ہے وہ بہت امید افزا ہے۔ ۱۹۱۷ء میں ان افراد کی تعداد جو ایکٹ کے ماتحت زیر نگرانی رکھے گئے تھے۔ ڈیڑھ لاکھ تھی۔ اور تین ہزار مردوں میں صرف ۱۱۱۲۶ ایسے تھے جو اس وقت رجسٹرڈ تھے۔ اور ان میں بھی صرف ۳۰۰۰ تین ہزار ایسے جن کو سکونت گاہوں میں زیر نگرانی رکھنے کی ضرورت تھی۔ سکونت گاہوں کے قائم ہونے کے بعد یعنی ۱۹۱۷ء سے لے کر ۱۹۲۳ء تک جن لوگوں کو ایکٹ کی قیود سے آزاد کر دیا گیا ہے۔ ان کی تعداد ۲۲۷۴۱ ہے ظاہر ہے کہ یہ اصلاح کوئی معمولی اور برائے نام اصلاح نہیں اور سچا قریباً اڑھائی لاکھ روپیہ سالانہ گورنمنٹ کا اس کام پر خرچ آتا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اس نیک کام کے لئے اڑھائی لاکھ چھوڑاڑھائی کروڑ بھی خرچ ہو جائے تو نہایت معمولی بات ہے آج اڑھائی لاکھ خرچ آتا ہے ابھی کل تک کئی اڑھائی لاکھ یہ لوگ لیٹیروں راہزنوں چوروں ٹھگوں اور قاتلوں کی شکل میں لوگوں سے لوٹتے تھے۔ اور جانوں کا چو نقصان کرتے تھے وہ اس کے علاوہ تھا۔ اب اصلاح و تعلیم پانے اور کام کاج سیکھنے کے بعد یہی لیٹے کچھ دنوں تک خود اپنے ہاتھوں کما کر سوسائٹی کے مال و دولت میں اتنا اضافہ کریں گے۔ کہ اڑھائی لاکھ کا موجودہ خرچ اس کے مقابلے میں ذرہ بھر حقیقت نہ رکھیگا۔ ہمارے بھائی ہماری نوع کے افراد ہماری غفلتوں یا ہمارے ظلموں کی بدولت یا اپنی بد قسمتی اور اپنی بد چلنی کے طویل انسانوں سے حیوان بن چکے تھے۔ بلکہ ہماری جان و مال کے دشمن تھے آج اگر ہمارے تھوڑے سے خرچ سے پھر انسان بن جائیں ہمارے بھائی بن جائیں۔ تو اس نیکی سے

سے بڑھ کر دنیا میں اور کوئی خیر و ثواب کا کام نہیں ہو سکتا آج
جرائم پیشہ اقوام کے بچے پر اٹھری جماعتوں میں ڈھائی ہزار
سے زائد کی تعداد میں تعلیم حاصل کر رہے ہیں آپ کے اڑھائی لاکھ
سالانہ نے ان کو یہ موقعہ تعلیم کا نصیب کیا ہے کیا تعجب ہے کہ کل
انہیں میں ایسے نکل آئیں جو ملک کے بہترین خیر خواہ اعلیٰ درجہ
کے سپاہی اور مدبر و منتظم ثابت ہوں دنیا کی تاریخ اٹھا کر دیکھئے
ایک دفعہ نہیں ہزاروں دفعہ ادا دئے غاندانوں چھوٹے طبقوں میں
وہ ہستیاں پیدا ہوئیں جنہوں نے قوموں اور ملکوں کی قسمتوں کو
پلٹ دیا۔ سوائے بدھ یا ایک آدم اور بڑے مصلح کے آپ جدھر
نظر دوڑائیں گے آپ کو معلوم ہو گا کہ کیا پیغمبر کی بڑے بڑے رشتی
سب عوام ہی سے پیدا ہوئے کوئی دن ہو گا کہ ان جرائم پیشہ لوگوں
کا کوئی ہو نہاں فرزند آپ کی نسلوں اور آپ کے بال بچوں کی
تعلیم و تربیت کا کفیل ہو گا۔

آپ کے اس اڑھائی لاکھ سالانہ کی طفیل اس وقت صوبے کے
اندر ایک بڑے اعلیٰ پیمانے پر شہر امرت سر میں مرکزی اصلاحی
سکونت لگھ ہے باقی مختلف اضلاع میں نو صنعتی اور پندرہ زراعتی
سکونت گاہیں ہیں۔ جن میں جرموں کو نیکیوں اور گناہوں کو ثواب
میں بدلنے کا کام رات دن جاری ہے۔

اس کے علاوہ مختلف سکونت گاہوں میں کوآپریٹو بینک کھولے
گئے ہیں۔ جن کے ذریعہ ان لوگوں کو پیسے بچانے اور ضرورت
کی جگہوں پر صرف کرنے کی عادت سکھائی جاتی ہے۔



سکونت گاہوں میں لڑکیوں کے مدرسے

آج
ہزار
کی
مل
رجہ
کچے
ہیں
کو
رم
رشی
بندہ
کی
ہے
ملا
زراعتی
تو ثواب
کھولے
رت

پرائیویٹ اور قومی انجمنوں کا کام

کوئی مذہب نہیں جو انسانی ہمدردی اور شفقت و اخوت کا سبق نہ سکھاتا ہو۔ اپنے پیروؤں کو اس بات پر مجبور نہ کرتا ہو کہ اپنے غریب و مفلس اور جاہل و بد اعمال بھجنسوں کے ساتھ رحم اور مہربانی سے پیش آؤ ان کو نیک چلنی اور پاکیزہ اخلاق کی تعلیم دو۔ دنیا کی کوئی مقدس کتاب ایسی نہ ہوگی جس میں اس قسم کے احکام نہایت واضح اور جلی الفاظ میں درج نہ ہونگے۔

ہندوستان میں جس مذہبی انجمن کو سب سے پہلے اور خود بخود جراثم پیشہ اقوام کی اصلاح کا خیال پیدا ہوا وہ کئی فوج کی منظم جماعت ہے۔ ان لوگوں نے ۱۹۰۸ء یا ۱۹۰۹ء میں نہایت رحمہولی اور اوزمزی سے اس نیک کام کو شروع کیا اور تھوڑے ہی عرصہ میں ایسی اچھی کارگزاری دکھائی کہ سرکاری کمیٹی کے اراکین نے بھی ان کی خدمت اور ایثار کی داد دی۔ پنجاب اور یوپی دونوں صوبوں میں اس جماعت نے جراثم پیشہ لوگوں کی اصلاح کے لئے سکونت گاہیں قائم کیں اور انتظام کے لئے اچھے افسر مقرر کئے۔ لاہور۔ سیالکوٹ۔ لدھیانہ وغیرہ اضلاع میں مختلف قسم کے عام تعلیمی اور صنعتی سکول قائم کئے۔ گورنمنٹ نے بھی ہر طرح اس جماعت کی ہمت افزائی کی۔ زمین روپیئے اور پولیس وغیرہ سے ضروری امداد ہم پہنچائی۔ نہ صرف اس جماعت کو امداد دی بلکہ ان کے کام سے متاثر ہو کر خود سرکاری کمیٹی نے سفارش کی کہ سوسائٹی کے گھر ہوئے اور بیچ ذات کے لوگوں کو ابھارتا اور برادری میں شامل کرنا زہر منہ خود پبلک کا کام ہے اور گورنمنٹ کو ان قومی اور مذہبی انجمنوں کو ہر طرح کی امداد دینی چاہئے جو اس کار خیر

کے لئے کمر بستہ ہوں۔ اس غرض کو مد نظر رکھ کر کمیٹی نے صوبے کی تمام
 مذاہب کی مشہور قومی انجمنوں مثلاً آریہ سماج و چھو والی۔ آریہ سماج
 انارکلی۔ انجمن اسلامیہ۔ انجمن حمایت اسلام۔ دیودھرم سماج سناٹن
 دھرم سمجھا اور چیف خالصہ دیوان کو خطوط لکھے اور ان
 سے دریافت کیا کہ آیا آپ اس نیک کام کو اپنے ہاتھ میں لینے یا
 گورنمنٹ کو انہیں مدد دینے کے لئے تیار ہیں یا نہیں گورنمنٹ نے تمام
 مذاہب احمدیوں کو اس کام میں شرکت کی دعوت دینے میں اعلیٰ
 درجہ کے تدبیر اور عقلمندی سے کام لیا یہ آگے ان انجمنوں کا فرض
 تھا کہ وہ اس کام کے لئے اپنے اوقات اور اپنی محنتوں کو صرف کر سکتے تھے یا نہیں
 خوشی کا مقام ہے کہ بعض قومی انجمنوں نے اس کام کی طرف
 توجہ مبذول کی اور گورنمنٹ نے اپنی ^{۱۹۲۶} ~~۱۹۱۷~~ء کی رپورٹ میں ملتی
 فوج۔ انجمن احمدیہ اشاعت اسلام۔ آریہ سماج۔ سناٹن دھرم دیو سماج
 جماعت خادیاں۔ چیف خالصہ دیوان۔ ہندو سمجھا۔ انجمن اسلامیہ اور
 کیپیڈین مشن خدمات کا اعتراف کیا لیکن ^{۱۹۲۱} ~~۱۹۲۰~~ء سے لے کر ^{۱۹۲۳} ~~۱۹۲۲~~ء
 تک کی تمام رپورٹوں میں گورنمنٹ کو شکایت ہے کہ ان سکونت گاہوں
 میں بھی جو مذکورہ باوقفی اور مذہبی انجمنوں کے سپرد ہیں گورنمنٹ کے
 افسروں اور ملازموں کو اتنا ہی وقت اور محنت صرف کرنا پڑتی
 ہے جتنی سرکار سٹیٹمنٹوں میں۔ اکثر انجمنوں کے کارکن اس دلچسپی اور
 سرگرمی سے اس کار خیر میں حصہ نہیں لیتے جو ان سے امید تھی۔ دو
 ایک سو ساٹھیاں ایسی ہیں جو اب تک نہایت عمدہ کام کر رہی ہیں لیکن
 زیادہ وہ ہیں جو سینے پر دہائی سے ایسے ملازم مقرر کر کے بھیج دیتی ہیں جن
 کو پہلے کام کی واقفیت ہوتی ہے اور نہ وہاں رہ کر اس کام
 کو بخوش اسلوبی سے سرانجام دے سکتے ہیں حالانکہ تمام روپیہ
 جو اس کام پر صرف ہوتا ہے وہ تمام انجمنوں کو گورنمنٹ اپنے
 خزانے سے دیتی ہے یہ نہیں کہ انجمنوں کو اپنی طرف سے چندوں

و غیرہ سے یہ اہتمام کرنا پڑتا ہو پھر چراتی ہے کہ اس میں کما حقہ دلچسپی نہیں لی جاتی۔ ہم پوچھتے ہیں کہ کیا یہ کام اکیلی گورنمنٹ ہی کا ہے۔ اور پھر جہاں تک روپے اور پولیس وغیرہ کے انتظامات کو اس میں دخل ہے گورنمنٹ اکیلی ہی اس کو سرانجام دے رہی ہے کیلئے مذہبی سوسائٹیوں سے یہ بھی نہیں بن آتا کہ اپنے ہم وطنوں اور ہم مذہبوں کو اچھے اخلاق اور نیک عادات کی وعظ و تلقین بھی کر سکیں۔ ہم امید کرتے ہیں کہ تمام مذہبی سوسائٹیاں اپنے اس فرض کی اہمیت کو بہت جلد محسوس کریں گی اور اصلاح و تہذیب کے کام میں حکومت کا ہاتھ بٹانے میں کوتاہی سے کام نہ لیں گی۔ جو انجمنیں کام کر رہی ہیں۔ ان کو زیادہ سرگرم و چست ہونی کی ضرورت ہے۔ مگر کئی مشہور مذہبی سوسائٹیاں ابھی صوبے میں ایسی ہیں۔ جنہوں نے باوجود حکومت کی دعوت کے مطلق اس کارِ ثواب کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھا کیا یہ امید کی جاسکتی ہے کہ یہ مضمون ان کے سربراہ اور وہ کارکنوں کے دلوں میں نوع انسانی کی ہمدردی کا احساس پیدا کرنے کا موجب ہو گا۔

سرکاری سکونت گاہوں کا موجودہ نظام

صوبے کے اندر جراثیم پیشہ اقوام کے لئے ایک خاص محکمہ ہے جس کا اعلیٰ افسر ایک ڈپٹی کمشنر ہے جس کے ماتحت تمام سکونت گاہوں کا نظام ہے۔ پنڈت ہری کشن صاحب کولہی آئی ای اور مسٹر کانتے جیسے قابل افسر اس محکمہ کے انچارج رہا چکے ہیں۔ پنڈت صاحب موصوف نے جو نمایاں خدمات اس ضمن میں سرانجام دی ہیں۔ ان کا ذکر اجمالاً اوپر آچکا ہے۔ ان گریجویٹ اقوام کے لئے اگر نظام

کی قدرت سے کبھی صحیح اصلاح پیدا ہو گئی۔ یہ لوگ ایک بار پھر دنیا میں
 تمدن و مہذب بن گئے۔ تو کچھ تعجب نہیں پنڈت جی موصوف جیسے موجود
 بھی خواہوں کو اپنے پرانے مصلح اور راہنما تصور کرنے لگ جائیں۔
 محکمہ کا انتظام گذشتہ چار پانچ سال سے سردار صاحب سردار ہری سنگھ
 صاحب کے ماتحت ہے۔ ہمارا خیال ہے کہ جو اصلاح اور ترقی ان
 اقوام کی اس دوران میں ہوئی ہے اس کے لحاظ سے سردار صاحب
 موصوف بھی قابلیت اور ہمدردی بنی نوع کے جذبہ کو مد نظر رکھتے
 ہوئے اپنے پیشروں سے کسی حیثیت میں کم نہیں۔ کسی کام کے باقی
 بیشک توصیف و تحسین کے سب سے پہلے حقدار ہوتے ہیں مگر بعد کے
 آنے والے منتظین کی قابلیت و اہلیت بھی کچھ کم اہمیت نہیں رکھتی۔ ہم
 یہ دیکھ کر خوش ہوئے کہ سردار صاحب موصوف کے زیر اہتمام نہ
 صرف ان اقوام کے لئے مدرسوں، ہسپتالوں، صنعتی اور زراعتی سکونت
 گاہوں کا انتظام ہی خوش اسلوبی کے ساتھ ترقی کر رہا ہے۔ بلکہ جس
 انتظام اور جس تدبیر و فراست نے سردار صاحب کو اپنے سابق افسران
 سے ممتاز کر دیا ہے وہ یہ ہے کہ سردار صاحب ان لوگوں کے تمدن و
 معاشرت کی اصلاح کرنے میں خاص طور پر کوشش کر رہے ہیں۔
 مختلف شہروں اور دیہات میں ان اقوام کی کانفرنسین کی جا رہی ہیں
 ان سب کو ایک جگہ اکٹھا کر کے ان کے اپنے بڑے بڑے بزرگوں
 سے لکھ کرائے جاتے ہیں۔ ان لکچروں میں ان کو ان کی پرانی قبیح حرکت
 سے باز رہنے کی تلقین کی جاتی ہے۔ ان کی رسوم کی برائیاں ان کے
 ذہن نشین کی جاتی ہیں۔ اچھی رسوم کی بنیادیں رکھی جاتی ہیں۔ پرانی
 رسموں پر عمل کرنے والوں کے لئے سزائیں اور تعزیریں مقرر ہوتی
 ہیں۔ مذہب کے اختیار کرنے نیک اخلاق پر چلنے مستقل شہری
 زندگی اختیار کرنے کے وعدہ کئے جاتے ہیں۔ جرائم کی زندگی سے تو بہ
 کرائی جاتی ہے۔ مجرموں کو اچھے اثرات کے ماتحت لانے کے وعدے

لئے جاتے ہیں۔ پھر مختلف سکونت گاہوں کے سکولوں کے لڑکوں میں کھیلوں کے میچ کرائے جاتے ہیں۔ ان میں اچھے لڑکوں کو انعامات تقسیم ہوتے ہیں۔ عرض ہر ممکن کوشش اس امر میں کی جا رہی ہے کہ ان اقوام کی موجودہ اور آئندہ نسلیں جرائم سے پرہیز کرنے پر خود بخود آمادہ ہوں اس سلسلہ میں جو بات سب سے زیادہ قابل تعریف ہے وہ یہ ہے کہ سرکاری کمیٹی کی ہدایات کی تعمیل میں سردار صاحب موصوف کے ماتحت سکونت گاہوں کے انتظام کے لئے ایسے افسران مقرر ہیں جو ان لوگوں سے نہایت ہمدردی سے پیش آتے ہیں۔ اپنا تعلق زیادہ افسرانہ نہیں رکھتے بلکہ مشفقانہ و ناصحانہ سلوک روا رکھتے ہیں۔ مغلیہ کی سکونت گاہ کو دیکھتے وقت سردار راجندر سنگھ صاحب سپرنٹنڈنٹ سکونت گاہ کے طرز سلوک اور ہمدردانہ روش سے ہمیں خود بخود خیال ہوا کہ واقعی ایسے افسران کی نگرانی میں ان لوگوں کی اصلاح ہو سکتی ہے۔ گذشتہ دو تین سالوں کی سرکاری رپورٹوں میں کوئی ایسی ہونگی جس میں ڈپٹی کمشنر صاحب کے دفتر کے موجودہ سپرنٹنڈنٹ بابو محمد حمید صاحب کے کام اور قابلیت کی داد نہ دی گئی ہو۔ کئی سکونت گاہوں میں یہ صاحب نہایت کامیابی سے کام کر چکے ہیں اور ان سے ملنے پر معلوم ہوتا ہے کہ ان اقوام کی اصلاح میں کس خلاص سے دلچسپی لیتے ہیں۔ اور کیا کیا تجاویز مد نظر رکھتے ہیں اگر گورنمنٹ کے اور افسر بھی ایسی ہی قابلیت اور اخلاص و ہمدردی کے مالک ہیں تو کچھ تعجب نہیں کہ چند سال کے اندر یہ اقوام متمدن زندگی اختیار کرنے پر قادر ہو جائیں +

ہماری تجاویز

ہمارا خیال ہے کہ محکمہ جہاں اس بات میں کوشاں ہے کہ مختلف

اقوام کی کانفرنسیں قائم کرے۔ تقریروں کے ذریعہ ان کے دل و دماغ میں انقلاب پیدا کرے اور لڑکوں میں کھیلوں کے ذریعہ اخوت اور خوش اخلاقی کے جوہر پیدا کرے وہاں اس بات کو بھی ملحوظ رکھے کہ یہ لوگ صرف آپس ہی میں ایک دوسرے کو نہ ملتے رہیں۔ ان کے لڑکے یہ نہ ہو ہمیشہ اپنے جیسے ہی دوسرے لڑکوں کو دیکھنے کے عادی بن جائیں۔ کیوں نہ ایسا انتظام کیا جائے کہ بعض دفعہ پانچ پانچ دس دس طالب علم ان قوموں کے دوسرے سرکاری یا غیر سرکاری سکولوں میں داخل کرا دئے جائیں جو بغیر ہدایتوں اور پابندیوں کے خود بخود دوسرے طلباء کو دیکھ کر رغبت پکڑیں اور اپنی اصلاح آپ کرنے پر مائل ہوں سرکاری یا غیر سرکاری سکولوں کے منتظمین کو بھی اس بارہ میں خاص دلچسپی لینی چاہئے۔ اور ان اقوام کی بہتری کے لئے ہر ممکن کوشش کو عمل میں لانا چاہئے ہمیں ایک نئی شائع شدہ کتاب سے پڑھ کر افسوس ہوا کہ علاقہ بمبئی میں ایک جراثیم پیشہ قوم کے افراد میں خود بخود اصلاح کا خیال پیدا ہوا انہوں نے اپنے بچوں کو پبلک سکولوں میں تعلیم کے لئے داخل کرایا مگر سکولوں کے ہیڈ ماسٹروں اور دوسرے معلموں نے ان لڑکوں سے نفرت و حقارت کا سلوک کر کے بالآخر انہیں سکول ترک کرنے پر مجبور کر دیا۔ یہ جنوبی ہندوستان کا ذکر ہے۔ ممکن ہے وہاں رسوم ذات کے کرشمے ایسے نتائج ابھی تک پیدا کرتے ہوں پنجاب کے معلموں سے اس قسم کی توقع نہیں کی جاسکتی گورنمنٹ کو چاہئے کہ اس طرح کا تجربہ ضرور کرے اور قومی نیڈروں اور قومی استادوں کے جذبات حب الوطنی سے فائدہ اٹھائے



مکانوں سے خرید و فروخت کرنے کی عادت پیدا ہو رہی ہے

ن و
د
ت کو
ن
سے
جائے
سے
ہوں جو
کو
ہوں
باد
نے
م
ت
نے
مک
وں
س
ہے
وں
نٹ
ا
ٹے

اسی طرح یہ بھی بے سود نہ ثابت ہوگا اگر ان اقوام کے بعض افراد کو کبھی کسی علم نہ ہوگی
جلسوں اور وعظوں میں شرکت کا موقعہ دیا جایا کرے اسکے علاوہ کیا یہ مناسب نہ ہوگا
کہ اب ان اقوام کو جراثیم پیشہ کے نام سے نہ پکارا جایا کرے اور اسکی بجائے "قدیم اقوام" یا
کوئی اور نام ان کا رکھا جائے۔

سکونت گاہوں کا نقشہ

اس وقت جہاں جہاں اور جس جس قسم کی سرکاری سکونت
گاہیں پنجاب میں ان اقوام کے لئے قائم ہیں ان کا نقشہ ذیل میں
دیا جاتا ہے اور اسی پر مضمون کا خاتمہ ہے۔

پنجاب میں جراثیم پیشہ اقوام کیلئے سرکاری سکونت گاہیں

نمبر قسم سکونت گاہ	نام سکونت گاہ	ڈاک خانہ	ضلع
۱	زرعتی	پیر بڈلہ اور پیر دھڑاری	کول
۲	"	پیر بجاری	راجپوت
۳	صنعتی	چھانگا مانگا	چھانگا مانگا
۴	"	چچا وطنی	چچا وطنی
۵	روہیاتی	فتح گڑھ سہراؤں	ماکو
۶	صنعتی	ہولت	پالم پور
۷	زرعتی	کستو وال	کستو وال
۸	"	کوٹ آدھیاں	کالا خطائی
۹	"	کوٹ جہٹا اور کوٹ گوہنگ	ڈسکہ

نمبر	قسم سکونت گاہ	نام سکونت گاہ	ڈاکخانہ	ضلع
۱۰	زراعتی	کوٹ موکل	سنترہ	سیالکوٹ
۱۱	صنعتی	مغلپورہ	مغلپورہ	لاہور
۱۲	"	پالم پور	پالم پور	کانگرہ
۱۳	"	پیر والا	پیر والا	ملتان
۱۴	اصلاحی	ریفارمیٹری	امرت سر	امرت سر
۱۵	صنعتی	شاہ پور جٹ	چانگ مانگا	لاہور
۱۶	زراعتی	چک نمبر ۱۹	کچا کہوہ	ملتان
۱۷	"	چک نمبر ۱۹ مشرقی	"	"
۱۸	"	چک نمبر ۱۹ مغربی	"	"
۱۹	"	چک نمبر ۲۰ ایل	اکاڑہ	ننگرہ
۲۰	"	چک نمبر ۲۱ آر	چک ۲۱ ابراہیم اکاڑہ	"
۲۱	"	چک نمبر ۲۲ آر	گیمبر	"
۲۲	"	چک نمبر ۲۳ ایل	"	"
۲۳	"	چک نمبر ۲۴ آر	خانہ وال	ملتان
۲۴	"	چک نمبر ۲۵ ایل	چک نمبر ۲۵ ایل	ننگرہ

مفتی عام پریس لاہور میں با اہتمام لالہ موتی رام فیضی چھپ

مفید عام پریس لاہور میں باہتمام لالہ موتی رام بیختر چھپا



